

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٨٣	باب في الصلاة	٥٦	باب العاقلة
٨٥	باب في الزكاة والفقرة من صحيح ولا يجمع بينه وبين	٥٧	باب جنين المرأة
٨٦	باب في النكاح	٥٨	باب عين المرأة لعقل والوعد وعصبية الرجل
٨٧	باب ما يكره من الاحتيا في البيوع ولا يجمع فضل الماء	٥٩	باب من استعان عبد الرصيا
٨٨	ليصنع به فضل الكلاء	٥٩	باب المعدن جارة البزج
٨٩	باب ما يكره من التناجس	٦٠	باب الجوار جبار
٩٠	باب ما ينهي من المدايع في البيوع	٦٠	باب الأثر من قتل وقتل
٩١	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٦١	باب لا يقتل المسلم بالكلية
٩٢	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٦١	باب لا ذل العلم المسلم هو دأب عند الغضب
٩٣	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٦٢	باب لا يستأنف الزمان والمال من وقتهم الخ
٩٤	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٦٣	باب حكم المرأة والمدة
٩٥	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٦٤	باب لا يقتل الزاني قبل الفراق وما نسب الزانية
٩٦	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٦٥	باب لا تعرض المرأة عن جفون النبي صلى الله عليه وسلم ولم
٩٧	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٦٦	باب لا يخرج من قوله السام عليك
٩٨	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٦٧	باب
٩٩	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٦٨	باب يقتل الخوازيج
١٠٠	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٦٩	باب من قتل مخال الخوازيج لا تافد ان لا يفر الماسك
١٠١	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٧٠	باب لا يقتل النبي صلى الله عليه وسلم لا يفر الماسك حتى
١٠٢	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٧١	باب لا يقتل منان دعوتها واحدا
١٠٣	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٧٢	باب ما جاء في المتأولين
١٠٤	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٧٣	كتاب الاكرام
١٠٥	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٧٤	باب من اخطأ في القتل والوفا على الكفر
١٠٦	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٧٥	باب دفع المكر ونحوه في الحق وغيره
١٠٧	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٧٦	باب لا يجوز نكاح الكفر ولو كثر موافقته على البغاء الخ
١٠٨	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٧٧	باب اذا ذكر مقتى مع عبد الوهاب لم يجر
١٠٩	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٧٨	باب لا يكره الاكرام وكذا راحل
١١٠	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٧٩	باب اذا استكره على الزنا فلا حد عليه ان قوله
١١١	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٨٠	باب من يكره من نكاح الثمنين كزناهم في حقهم
١١٢	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٨١	باب يميز الول لمصاحبه اخوة لخواه عليه القتل
١١٣	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٨٢	فكروا ذلك لكل مكره يخاف الخ
١١٤	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٨٣	كتاب الحيل
١١٥	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٨٤	باب في ترك الحيل
١١٦	باب ما ينهي من الاحتيا في البيوع	٨٥	

[illegible]

مضمون	صفحه	مضمون	صفحه
باب الإخراج من قريش	١٤٦	باب من قضى له بخرائه فلا يأخذه فان قضاء	
باب اجور من قضى بالحكمة لقوله تعالى ومن		الحاكم يحل حراما ولا يحترم حادلا	١٠١
الحكماء انزل الله فاولئك هم الفاسقون	١٤٨	باب الحكم في البرد فحقها	٢٠٣
باب اسمع والطاعة للأمام ما لم يكن معصية	١٤٨	باب القضاء في كبر المال وقليله	٢٠٧
باب من لم يسأل الإمامة اعانته الله	١٨٠	باب بيع الامام على الناس هو الموهم وضاعف	٢٠٧
باب من سأل الإمامة وكل اليها	١٨٠	باب زلمة يكره بطعن من لا يعلم في امره حديثا	٢٠٧
باب ما يكره من الخوض على الإمامة	١٨٠	باب الامم المختص	٢٠٥
باب من استنق رعية فلم ينصح	١٨١	باب اخذ من الحاكم يكره واخذ من العلم	٢٠٥
باب من سأل شق الله عليه	١٨٢	باب كذا ما يأتي قوما فيصالح بينهم	٢٠٦
باب القضاء والفتيا في الطريق	١٨٣	باب يستحب للكتاب أن يكون امينا عا فلا	٢٠٦
باب ما ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له جواب	١٨٧	باب كذا ما يحاكم له حال والقاضي له امناؤه	٢٠٨
باب الحكم كبريا بالقراع ومن وجب عليه دوكلات الدية	١٨٧	باب من يحل بيع الحاكم لو عرف بجلده للظفر	٢٠٩
باب من يقضى الحاكم او يفتي وهو غضبان	١٨٥	باب تبة الحكم ومن لم يجز جباة واحد	٢١٠
باب من دأى للقاضي ان يحكم له في الناس		باب محاسبة الامام عما له	٢١١
لم يصف الظنون والهمة الخ	١٨٤	باب بطلان الامام واهل مشقة	٢١١
باب لشهادة على الخط المقوم وما يجزى من ذلك مما يفتي		باب كيف يبيع الامام الناس	٢١٣
عليهم من كتاب الحاكم له حال والقاضي له	١٨٨	باب من يبيع مؤثمين	٢١٥
باب من يفتي يستوجب الرجل القضاء	١٩٠	باب بيعه لا حجاب	٢١٥
باب رزق الحكم والعاملين عليها	١٩٢	باب بيعه الصغير	٢١٦
باب من قضى ولا عن المسجد	١٩٣	باب من يبيع ثم استقال البيعة	٢١٦
باب من حكر في المسجد حق اذا اتى على حد امر		باب يبيع رجلا كذا ليعلم الله الدنيا	٢١٥
أن يخرج من المسجد فيقام	١٩٣	باب سعة النساء	٢١٥
باب موعظة الامام للنصوم	١٩٥	باب تركت بيعة وقوله تعالى الذين يبايعونك الخ	٢١٩
باب لشهادة تكون عند الحاكم في البيعة القضاء	١٩٥	باب الاستحلاف	٢١٩
باب من اولى الازواج من الموضع ان		باب	٢٢٢
ينخط وعما ولا يتعاصبا	١٩٨	باب خراج الخصى لعل الربيع بعد العرفة	٢٢٢
باب اجابة الحاكم للبيعة	١٩٨	باب هل الامام أن يمنع الجرمين واسل المعصية	
باب هل ايا الاموال	١٩٨	من الكلام معه والزيادة ونحو	٢٢٣
باب استيفاء الموالي استعمل لهم	١٩٩	كتاب التتقى	٢٢٣
باب العرفاء للناس	٢٠٠	باب ما جاء في الفتوى من تنقي الشهادة	٢٢٣
باب ما يكره من ثناء السلطان اذا خرج من الخيم	٢٠٠	باب عمى الخيرو في الفقه صلى الله عليه وسلم	٢٢٣
باب القضاء على الغائب	٢٠١	لو كان في أحد ذهب	٢٢٣

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢	يقول عليه الوحي ولم يقل برأي ولا قياس	٢٢٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تستقلت من امر
٢٣	باب تعليم النبي صلى الله عليه وسلم اقتداء الرجال	٢٢٥	ما استند برت
٢٤	والنساء ما علم الله ليس برأي ولا تمثيل	٢٢٦	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تكذبا
٢٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تكذبا	٢٢٦	باب عني القرآن والعلم
٢٦	من اتقى الله عز وجل يخرق الله عنه	٢٢٦	باب ما كره من التفت ولا حقن ما فضل الله به بعضهم
٢٧	باب قول الله تعالى اويليسكم شيئا	٢٢٦	على بعض الخ
٢٨	باب في شئ من اصحابه ما اصل من قديم	٢٢٦	باب قول الرجل لو لا الله ما احديت
٢٩	الله حكما فيهما السائل	٢٢٦	باب كراهية التفتي لقاء العدو
٣٠	باب ما جاء في خبره من القضاء بما اول الله كما	٢٢٦	باب ما كره من الاوقاف لولا ان لم يقره
٣١	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسب من نزلكم	٢٢٦	باب ما جاء في لجانة خبر الواحد الصدوق في
٣٢	باب في من دعا الضلالة ارسنه سنة الله الخ	٢٢٦	الاذان والصلاة والصوم والقرآن في الاحكام التي
٣٣	باب ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وضع عنك	٢٢٦	الله كما قال من كل قرية منهم طائفة الخ
٣٤	اصل العلم وما اجمع عليه الحريان مكة والمدينة	٢٢٦	باب نبوت النبي صلى الله عليه وسلم الزبانية وحده
٣٥	ما كان من مشاغل النبي صلى الله عليه وسلم الخ	٢٢٦	باب قول الله تعالى اخي النبي لا ان يؤخذ لكم
٣٦	باب قول الله تعالى ليس من امر شي	٢٢٦	باب ما كان بين النبي صلى الله عليه وسلم من اخلاء
٣٧	باب قول الله تعالى وكان الانسان ناشئا كاشفا	٢٢٦	والرسول واحد بعد واحد
٣٨	باب قول الله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا	٢٢٦	باب وصايا النبي صلى الله عليه وسلم وفق العرب
٣٩	ما كره النبي صلى الله عليه وسلم يلزم لثبته وهم لولا	٢٢٦	ان يبلغوا من وراءهم
٤٠	باب ما اجتمع العامل والعام في خلاف	٢٢٦	باب خبر المي والواحدة
٤١	الرسول من غير علم حكمه مردود	٢٢٦	كتاب الاختصاص
٤٢	باب اجراء الحاكم اذا اجتهد فأخطأ واخطأ	٢٢٦	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يجمع الحكم
٤٣	باب الخجة على من قال بان احكام النبي صلى الله	٢٢٦	وايلا لا قتلاء بين رسول الله صلى الله عليه وسلم
٤٤	عليه سلم كانت خاتمة ما كان ينبغي به من	٢٢٦	وقول الله تعالى واجعلنا للفقين اماما
٤٥	مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم في كل اسلام	٢٢٦	باب ما كره من خروج السائل ومن تكلف ما لا يجزيه
٤٦	باب في من ترك النكير من النبي صلى الله	٢٢٦	قوله تعالى لا تسالوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤركم
٤٧	عليه وسلم حجة لاحسن غير الرسول	٢٢٦	باب لا تشاءوا بافعال النبي صلى الله عليه وسلم
٤٨	باب في احكام التي تعرف بالادلال	٢٢٦	باب ما كره من التعق والتنازع في العلم والفتاوى
٤٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسالوا عن اشياء	٢٢٦	في الدين والبدع الخ
٥٠	باب كراهية الخلاف	٢٢٦	باب ما كره من ادعى حدنا
٥١	باب في النبي صلى الله عليه وسلم على التخيير	٢٢٦	باب ما كره من الرأف تكلف لقياس
٥٢	الاقتراح اباحت وكذلك امر الخ	٢٢٦	باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسأل من
٥٣	كتاب التوحيد	٢٢٦	عقل عليه الوحي فيقول لا امرى اول يجب على



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢٩	نقول له كن فيكون	٢٩٠	باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم
٢٣٠	باب قول الله تعالى قل لو كان العرش مكانى قد		استعمل في حجة الله تبارك وتعالى
٢٣١	باب في الشبهة ولا رادة		باب قول الله تبارك وتعالى قل ادعوا للادوية
٢٣٢	باب قول الله تعالى ولا تنفع السماة عند الامتناع	٢٩٢	الرحن ايما ترمي اهل الاحياء الحسن
٢٣٥	باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله للملائكة	٢٩٣	باب قول الله تعالى انما الزمان معاقرق المئين
٢٣٥	باب قول الله تعالى انزلنا سورة لا تكلمون	٢٩٥	باب قول الله تعالى علم الغيب لا يدرى على غيبه احدا
٢٣٥	باب قول الله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الله	٢٩٤	باب قول الله تعالى السلام المؤمن
٢٣٥	باب كلام الرب مع جبريل يوم القيامة مع اخيه	٢٩٤	باب قول الله تعالى ملك الناس
٢٣٦	باب قوله وكلم الله موسى تكليما		باب قول الله تعالى وهو العزيز الحكيم جبار رب
٢٣٥	باب كلام الرب مع اهل الجنة	٢٩٨	العرز عما يصنفون والله العز ورسوله الخ
	باب ذكر الله بالامر وذكر الصالحين	٣٠٠	باب قول الله تعالى ومن الله خلق السموات والارض
٢٣٦	باب قول الله تعالى والرسالة والايات الخ	٣٠٢	باب قول الله تعالى قل هو القادر
٢٣٦	باب قول الله تعالى انزلنا محجوا الله انما الخ	٣٠٣	باب قول الله تعالى ومن الله خلق السموات والارض
	باب قول الله تعالى وما كنتم تستترون	٣٠٣	باب ان الله ما نة اسم لا واحد
٢٣٨	ان يشهد عليكم سمعكم الخ	٣٠٣	باب السؤال باسماء الله تعالى والاستعاذة بها
	باب قول الله تعالى كل يوم هو في شأن	٣٠٨	باب ما ذكر في الآيات والنبوت واسمى الله
	وما يأتهم من ذكر من ربهم محدث وقوله	٣٠٩	باب قول الله تعالى ويعذر كما الله نفسه
٢٣٩	تعالى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا	٣١٠	باب قول الله تعالى كل شئ حالك الا وجهه
٢٣٤	باب قول الله تعالى لا تخف من ليلك الخ		باب قول الله تعالى ولتصنع على عيني تغذي
٢٣٤	باب قول الله تعالى واستر ذاتك واجهر وابها الخ	٣١١	وقوله جل ذكره تجرى بأعيننا
	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم جل الله	٣١٢	باب قول الله تعالى والحق المصق
٢٣٤	القرآن فقولهم به آنا الليل والنهار الخ	٣١٢	باب قول الله تعالى لما خلقت بيدي
	باب قول الله تعالى يا ايها الرسول بلغنا	٣١٤	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تحض اغني عن الله
٢٣٤	انزل اليك من ربك الخ	٣١٤	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تحض اغني عن الله
	باب قول الله تعالى قل فأتوا بالقراءة	٣١٤	باب ذكر كان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم
	فاتلوها وقول النبي صلى الله عليه وسلم اخطى		باب قول الله تعالى تخرج الملائكة والروح
٢٣٥	اهل التوراة التبراة فعملوا بها الخ	٣٢١	اليه وقول جل ذكره اليه يصعد الكلم الطيب
	باب وصي النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة	٣٢٥	باب دعاء في قول الله تعالى ان الله فرغ من خلقه
٢٣٥	عمله وقال لا صلاة لكم لغيركم باعثة الكتاب	٣٢٥	باب قول الله تعالى ان الله ساطع السموات والارض
٢٣٤	باب قول الله تعالى ان الانسان خاق ولوعا	٣٢٤	باب دعاء في قول الله تعالى ان الله ساطع السموات والارض
	باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم	٣٢٤	باب ولقد سبقت كلتا اصدافا المرسلين
٢٣٤	روايته عن ربه		باب قول الله تعالى انما قولنا لشيئ اذا رماهات

كَرَّكَ مُحَمَّدٌ وَبَعْلِكَ وَيْلَ الْخَادِبِ

٤  
الجزء الثاني  
من كتاب رشاد الساري  
لشيخنا صالح البخاري  
العلامة البيهقي والفاضل  
اللودعي محمد بن محمد الخطيب  
القسطاني رحمه الله  
تعالى

وَالطَّبْعُ الْمَطْبَعُ بِالْمَدِينَةِ الْمَكِّيَّةِ الْكَافَّةِ  
وَالطَّبْعُ الْمَطْبَعُ بِالْمَدِينَةِ الْمَكِّيَّةِ الْكَافَّةِ



شرح القسطلاني على البخاري

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المحاربين بكم الداء من اجل الكفر والردة زاد النسخ في روايته ومنه عليه  
الخط في النسخ (وقوله الله تعالى) بثوب النوار والخمر في ذر وغبره قوله الله تعالى بالحنف والرفق على الاستشفاف  
لانما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله يحاربون الله اى يحاربون اولياءه وكرهوا الجهاد وقال الرخصي في محاربون  
رسول الله ومحاربة المسلمين في حكم محاربته اى المراد احاربا منهم يحاربون رسول الله واما ذكر اسم الله تعالى تعظيما وتوقيرا  
لمحارب اولى يبعون في الارض فسادا مصدر واقع موضع الحال اى يبعون في الارض فسادا من افسادهم او مفعول من اجله  
اى يحاربون ويسعون لاجل الفساد فجزاء قوله ان يقتلوا وما عطف عليه اى قصاصا من غير صلب ان افردوا القتل  
لا ويصلحوا مع القتل ان جعلوا القتل واخذ المال وهل يقتل ويصلب ويصلب ويقتل حتى يمتنعوا  
(او تقطع ايدى يدهم وارجلهم) ان اخذوا المال ولم يقتلوا (من خلاف) حال من لا يدري الا جليل استغفلة  
فتقطع ايدى يدهم وارجلهم اليسرى (او ينقوا من الارض) يتغوا من بلد الى آخره والوجيفة ربه الله عليه السلام  
بالجس والاشوبع والتفسير كما هم مخيرين هذه العقوبة حتى قطع الطريق وسقط لاهى ذر وقوله يسعون الخ  
وقال بعد قوله ورسوله الآية والمحمدي على ان هذه الآية تلت فيمن خرج من المسلمين يسعون في الارض بالفساد ويقطع الطريق  
وهو قول مالك والشافعي والكويتي قال الضحاك استرسل في قوم من اهل الكوفة بن يزيد بن النضر بن عبد الله عليه السلام  
عنه مقتضوا العهد وقطعوا السبيل وافسدوا وقال الكوفي تلت في قوم حلال بن عوفم وذلك ان النبي صلى الله  
عليه وسلم ادع ملال بن عوفم وهو ابو بردة الاسلمى على ان لا يسند ولا يعين عدي بن مسعود عن جليل بن عوفم الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فهو كمن يبيع من قوم من بني كاذبة يريدون الاسلام باسم من اسلم من قوم حلال بن عوفم والذين ملال  
فهم الذين يقتلهم واخذوا أموالهم فجزاء من القصة لجزاء هذه المحاربة ان الآية تركت اهل الكفر والردة وبه قال ابو حنيفة  
علي بن عبد الله اللادي قال ابو حنيفة (او يردوا) اى يردوا الى الجاهلية (او يردوا) اى يردوا الى الجاهلية  
ابو حنيفة (او يردوا) اى يردوا الى الجاهلية (او يردوا) اى يردوا الى الجاهلية

لما قال قدام النبي صلى الله عليه وسلم انتم من التارقة الى العترة من الرجال اوفى عكل (نظم العين المعمله وسكون  
 ما كان قسمة حروفها فاسموا فاجتروا المدينة) فاجتمع السادة وقضاة القوية وبنو اذكي وصفه الاغنية اذ كان صاهم الحش وموطأ  
 بنو شاذان وادركوا الاقامة بالسكينة فقام معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لان يأتوا الى الصلوة فذهبوا  
 من انما لها والبانها التادى (ففعولوا) الترحيل لكونه (فصلى) من خلة الداء (فارس) عركه سلامه ووقفوا على  
 اى رعاوا كل وسبق فلا وضو وضو على النبي صلى الله عليه وسلم وانه يسار النوى (واستأقوا) عذوقه المعقول (لا حرجوا) في  
 الاحل (وجئت) صلى الله عليه وسلم في اناهم عدا الله في اى وراءهم الظل عشرين امير هرهره زفاد (كوهه) فخذوا في اى اى اى  
 صلى الله عليه وسلم اسارى فقطع ابراهيم وارجلهم من خلوا (وسمى) بفتح الميم الميم واللام فقال (اعينهم) اى صلى  
 الله عليه وسلم بذلك لانه باشره في مسه الركة (فولعهم) بسكون الحاء وكسر السين الميمتين اى لم يكونوا اصح القطع ليقطع  
 الدم بل تركه حتى ماتوا (وزاد عبد الرزاق في اخر هذا الحديث قال فلعنا ان هذه الركة نزلت منهم اما خراة الذين يحاربون الله  
 ورسوله لانه واحرج الطبري من طريق ابن عباد عن سعيد بن ابى هريرة عن قتادة عن انس وغيره ان العربيين قالوا قد كذب  
 هذه الركة نزلت منهم اعجاز الذين يحاربون الله ورسوله وعند الاسماعلى بن طلق بن وهب عن معاوية بن عمار بن ابي العباس  
 عن ابي عبد الله بن خزيمة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قالوا لعنا الذين يحاربون الله ورسوله قال هرون عكل وقطع  
 انهم كانوا من عكل وعنه في الحديث سقط في ليل الاحلى في كتاب الوصى (عند ابا ج) بالتعريف الى جسم السج صلى الله  
 عليه وسلم لم يكونوا وضع القطع من الحار رين من اهل الردة حتى ملكوا لانه اذا اذله لكم واقام قطع في سقمتا  
 فانه يحسمه لانه لا يؤمن معه المسلم كذا انزل قال قال ابن طاهر وروى قال (حدثنا محمد بن الصلت) بفتح الصاد الهمة  
 وسكون اللام بعد ما اوفى الى ابي العلى (التورى) هم القوية ونشد بالواو بعد ما لى قال (حدثنا الوليد) بن مسلم قال  
 (حدثني) (داوى) خراة بالام اذ يهمل الا وراعى عبد الوصى اى يحيى بن ابي كره (عن ابي) قلادى عبد الله الحريم  
 (عن انس) رضوا الله عنه ان لبي صلى الله عليه وسلم قطع (امام) بفتح الميم اذى العربيين وارجلهم لما اقبلوا على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم واستأقوا الاحلى ولم يحسمهم لم يكونوا وضع القطع (حتى ماتوا) والعربون مملوكوا الى عربيه  
 قسمة وسبق في اللام لى قبل اهل الداء من عكل لى في الغا زى انما ساس عكل وعنه واما لم يحسمهم لانه كانوا اذلا  
 والله اعلم هذا (اب) بالتعريف ذكر فيه (ليسق) بضم السين وفتح القاف وفتح الفاء وفتح الميم (المرادون) ربع راسه عن الفاعل  
 (الحار بون) اى لم يسق اليهم صلى الله عليه وسلم المراد من الحار بون (حتى ماتوا) وروى قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) بن النعمان  
 عن وهيب بن ابراهيم الوافى عن ابي العباس خالده بن ابيون (الحنفى) بن يحيى بن ابي وادى عبد الله لى عن النضر بن  
 الله عنه انه قال قدام رطه رجال دون العشرة من عكل القليلة المشهور على النبي صلى الله عليه وسلم ستة  
 من الهجر (واى) الى الصفة وهي السقية التى كانت السد النبوى ياوى اليها الغرباء ونقل المهاجرين (واجنوا المدينة)  
 استخرجوها (فقال) قائل منهم في نسخة فقالوا (يا رسول الله انما) فموضع مسجوعة وسكون الواو وكسر العين المعمله  
 اطلبوا (رسول) بكسر الراء وسكون السين الهمة ليا (فقال) (داوى) قالوا لى اجل لكم لان تلحقوا اباى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم سقطت عليه لاجل (داوى) قال فى العلم معمر بن سيار (الكلاب) حتى ان يقول بائلى ولكنه كره لى القوم يقولوا كره امير  
 مثله دمه قول الخليفة يقول لكم امير المؤمنين ونفعه العيتى تاه النقات لا حرج (واى) اى لى العكس لاجل (فستر) بواى  
 البانها وابو الهات حتى صموا من الداء وسمعوا بعد الهل (وفتوا) (داوى) خراة الكهنة حتى فتوا (الراعى) فبنا لى  
 واستأقوا (الرد) بفتح الدال المعجمة وسكون الواو وبعد ما لى التارقة الى العترة (الراعى) فبنا لى النبي صلى الله عليه  
 وسلم الصلوة بالهات الهمة اخرى خا ومجزة والزم على الفاعلية حتى سفتت (فبعثت الطالب) بعثت جمع الطالب (واى) اى  
 هم فأت رجل بذكرهم والميم فاذا رفع (الها) حتى اى بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم (فام) فامير فاحميت



المرتبة واحدة لها م عاد لم يضع النبي في محله وعاد الى اسم فاعل من عدل ليدل فهو عادل (و) ثانياً انما ارشاد لشا في عباد الله  
 زاد الحوية قسروا بجاو نريد حتى تقي على ذلك لان عبادته استوعب غريب لعناية شهيته و... ثانياً رجل ذكر الله في محله و...  
 انما العجبة فادام قاله و... وداني موضع وحده ان يكون ثم شانه و... وفي نسخة خالياً من اس او من الاستاذ على غير ذلك و...  
 في مائة فقط اخذت... لها من قاله... صحتها... سالت عن... من حسيه الله... كاد الله في... و... و...  
 الفضل الى الذين مع الفاضل من الامم لا الذين ما الله لا... على ان الذين مارت جمعاً في... و...  
 بالاحكام ولا في... في المساحداى من سلة حبه لها وان كان خالداً معها و... كابة... اسطفا... اوقات الصلاة... فاسماها...  
 ثانياً في الله... اي بسمة... الغرض... و... في... الرواية... احتفا... عليه... و... ثانياً... رجل...  
 ذات مصيب... بفتح الميم... وسكن... وكسر... الهمة... بفتح... و... الى...  
 في خاف الله... ومنه... الزهدة... على... لا... و...  
 تصدق فاختار... حتى تعلم... ما صنعت... و... في... و... و...  
 المستر منه... فعل... ما... و... في... و... و...  
 الصلاة... والرقاق... و... قال... في... على...  
 عنه وهو... لس... التفت... و... قال... في... و...  
 عمر بن... على... قال... و... و...  
 الساعد... الى... الله... قال... و...  
 وما بين... في... و... و...  
 اكثر... من... و... و...  
 ثم... و... و... و...  
 التزنى... وقال... و... و...  
 وقول الله... و... و... و...  
 ولا يفتنون... و... و... و...  
 اظهرا... و... و... و...  
 لا... و... و... و...  
 ولا... و... و... و...  
 سبيلا... و... و... و...  
 الجحش... و... و... و...  
 قال... و... و... و...  
 سمعت النبي... و... و... و...  
 اشراط الساعة... و... و... و...  
 اي... و... و... و...  
 بل... و... و... و...  
 و... و... و... و...  
 عن... و... و... و...











فان استعملت ذواته لم ينج الزمان بل يصير كمن في تحت القنطرة مما انما الى وجه القبول انه الوجه بالخير فيكون كل واحد من الوجهين  
 الذي في الحسن والاعتدال والمحبوب سفي في مواضع (باب الرجوع في البلاط) ولا يذهب الكسيف في وفي الحق وسعد في العدة على الحق  
 باللائحة بالوجه بدل في والاعترفية ايضا موضع معرو وعبد باب الجدة النبوي وكان مفروضا باللائحة طيل المراءاة التي يرجعها  
 وبه تفرج احدا من ابن عثمان ذلك مراد في كرمه النبوي الكوفي وموسى اذ قال (احدنا خالدين من مخلد) بنقر الهم و  
 اللهم المغفرة يبنما شاء معهما تساكدة القطوان الكوفي احد متاخر البخاري روى عنه جانا بالواسطة (عن سليمان) بن بلال  
 انه قال (حدثني) بالاحزاب (عبد الله بن دينار) الذي (عن ابن عمر) رضي الله عنهما) انه قال (قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم) نعم البقرة ميثا للمعول (يعقود) لهم (وبعوضه) اسم هامة كادروا ابن العرف في حكم القرآن (وقد احدثنا جميعا)  
 اي فعلنا احدا وحشا وهو ابن (فقال) صلى الله عليه وسلم (لهم) اي للشيخ (ما تحدثون في) التوراة (كم كنتم قالوا ان احبارنا)  
 نأخذ بالهمزة والوجه اي علمنا (احد) (في) انكر (والتحليم الوجه) اي لسوقه بالهمز (واللجبية) الهوقية المتقدمة فالحجيم المساكنة  
 والوجه الكسوة مولا كركاب معكسار قيل ان يحمل الراسات على جوارحها فابن ويومها وقال في الصحيح العمل ما قال ابو عبد الله  
 النخعية ان يصعد الدير على الركبتين وهو قائم يصير كرا كع وقال الغاراني حتى يعظم لهم وتسد يد الوحد قائم قدام الركاب وهو  
 عرباني قال عبد الله بن سلام تحقيق اللام (ادعهم) يا رسول الله بالتوراة فاني بها) نعم البقرة (فوضع احدهم) هو  
 عبد الله بن صوريا (روي على آية الزم) المكتوبة في التوراة (وحمل يقرأ ما قبلها وما بعد ما فقال لما بين سلام ارفع يدك عن  
 فرغها (واذ آية الزم تحت يدي) وامضها رسول الله صلى الله عليه وسلم (يرويها) (فرجها) بعد ارجعها من الخن والجم واقام فعل  
 ذلك اقامة لخدمه عليهم واجبا للملك وذل لا يغير والحكمة لا تقلد صرا قال ابن عمر رضي الله عنهما ما السلسا في (فرجها) عند  
 الملائكة بن السوق والسلسا النبوي وفان ذكر الملائكة الاشارة الى حوار الرجوع من غير حيرة لان الخاضع المسلط للرجوع عاكسا او  
 انداءه يولي في لادسية ولا يختص بالصلح ويحيى ما هو خاضع للمللية (فرايت ليحيى) (اجاعا عليها) بنقر الهمزة والظن فيه لخير  
 ساكنه لغيره صفتوحة اي اكبر كاد حيا منى بالعلم الهمة قصودا مع ما واحد بول كعب عليه آية ما الخاروة والخاريط حرجه  
 مسلم (باب الرجوع بالمصلي) اي عند صلي العبد والختا وهي من جهة تفتح العرو وده قال (حدثني) بالاحزاب (روي في خبره)  
 (محمدي) والسلفي محمدي بن عيسى وهو الروي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن حاتم بن نافع الحديث مولا هو امر السلسا وقال  
 (اخبرنا معمر) بن النخيلة بن يوشع بن مسمي تساكنا اس راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن ابني سلمة) بن عبد الرحمن بن  
 (عن جابر) بن عبد الله الاصحافي روى الله عنهما (ان رجلا من اسلم) اسمه ما عرس عاكسا لاجاء النبي صلى الله عليه وسلم  
 فاعترف بالزنا فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم حتى شهن (انكر على نفسه) الله (الرجوع) وتقال (النبي صلى الله عليه وسلم  
 انك جنون) قال (قال الحسن) (منها البقرة) اي ترويح ودخلت بها وادخلها قال (انهم قاموا) صلى الله عليه وسلم (فرجها بالمصلي) اي  
 عدلها (وقال) (الفتنة) بالال الحمة والقلم وصحة (الحجارة) اي حجارة الرمي قال المصنف (في) بالفاء الفوحة والراء المستدرة اي حرة  
 (واذرك) نعم البقرة (فرجها) فتقال (النبي صلى الله عليه وسلم خيرا) اي كرمه ورفيقه ودينه بريد عدل مسلم كان الله  
 فيه فريقت قال يقول هالك لفرحنا طفت به حظيته وقال يقول ما قومة افضل من قوبة ما عرو فيه لقد تاب قوبة وقمة على  
 امة لم يسمعهم في حديث الى عريق عند السلسا في لعدوا رايته بين ابها والجمعة يعصم على يسي يتعم وفي حديث الى ذر عند  
 احد قد غفر له وادخله الجنة (وصلي) صلى الله عليه وسلم (عليه) خالف محمود بن عيلان عز على الزنا  
 محمد بن يحيى الذهلي وجماعة عن عبد الرزاق وقالوا في اخيه لم يصل عليه (و) قال البخاري (لم يقل يونس)  
 ابن زبير (اي في رواية) وفيه المؤلف في باب وجع الحصن (وابن جرير) فيما وصله مسلم في روايتهما (عن  
 الزهري) محمد بن مسلم (فصلي عليه) واداني رواية السلسا وحده عن الفري بن سئل النبي عبد الله الفارسي  
 قال فصلي عليه يصح ما قال رعا معي اي من رايته قبل الفارسي ايضا مل رواه غير معمر قال (لا قال)





ابن ابي عمير عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم الزهري (عن ابن المسيب) سعيد بن ابي سلمة عن ابن عبد الرحمن بن عوف (ان اباهم) رضي الله عنه (قال اني رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث من الناس) ليس من اكره منكم ولا كره منكم (وهو) اي والله انه صلى الله عليه وسلم (في المسيحية) انه يارسل الله اني نذيت بيدي نفسي (ذكره يمين الله) يمكن مستغنيا من جهة الغيب يستد ذلك نفسه (فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم فتخلى ما جاءه الله الى ان تقبل الاول (لشوق وجهه) بكل اثنين المعبدة العجايب (الذي اعرض قبله) بكسر الفاء وفتح الواو مقابله (فقال يارسل الله اني نذيت) فاعرض صلى الله عليه وسلم (عنه فجاوزه لشوق وجهه النبي صلى الله عليه وسلم الذي اعرض عنه فلما شهن على نفسه اربع شهادات) الله في جواب لما قول (دعا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اياك حقون) الامور المستفهام وجنون مبتدأ والمترفعين بالخبر والمسوق للديناء بالكنزة تقدم لغيره المظهر من الاستفهام (قال لا) ليس بي جنون (يارسل الله فقال احصنت) استفهام حذفت منه الادة (قال نعم) احصنت (يارسل الله قال صلى الله عليه وسلم (اذهبوا فارجعوا) ولا يذ ذهابا وبه والباء التعليل وتختلج الى اذ ذهابا مصاحبين لمفارجي (قال ابن شهاب) الزهري بالسند السابق (اخبرني) بالافراد من سمع جابرا هو ابو سلمة بن عبد الرحمن (قال) وفي نسخة يقول (فكنت فيمن رجة) سيقن سمع من تطلعت بالذوات كما صارت تعقد الى مفعولين الثاني مفعول مضارع من الاضمار الصورية وقيل هو في محل حال ان كان الاول معرفة او في محل صفات كان نكرة وخبر كان في الخبر وروى عن محمد بن ربيعة ما جاز رجة والمعنى في جماعة من رجة وانما ادعى لفظ من ولو اعاد على معناها لقال فيمن رجة (فرجماها بالمصلي) اي عن مصلي الجنازة بالبيع وفي كلام تقديم وتأخير اي فرجماها بالمصلي فكنت فيمن رجة او كنت فيمن رارة وضوء رجة فرجماها (قال اذ لفته) بالذال الجملة الساكنة والفتحة الواو وجته وقال النوراني صاحبنا بجل حال الخالفة (حتى) بفتح الخاء وليم الزاوي وشب مسرعا وليس بالشديد العرويل كالفقر وفي حديث ابن سعيد فاستند واستند فدخل خلفه (حتى) بفتح الخاء خالجه المدينة (فرجماها) وادى الرواية الساكنة في باب ارجع بالمصلي حتى وفات وعند الترمذي عن طريق محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة في قصة ما عرفنا وجب من الخالفة فاستند حتى عز وجل معد لحج جعل فصر به وفيه الناس حتى مات وعذابي داود ونساء من رواية يزيد بن نعيم بن حزال عن ابيه في هذه القصة وجد من الخالفة فخرج فاستند فلقبه عبد الله بن ابيس وقد عجز احدهم فترجعه وظيف بعير فرماه به فقتله قال في الفتح وتظاهر هذا بالخالف رواية الى مربعة انهم يروى معده وجميع ما رواه فقتله اي كان سببا في قتله وفي هذا الخبر منقبة عظيمة لما عرفناه استمر على كمال قامة التحمل مع توبته ليس يظهر ولم يرجع عن افتراف مع ان الطبع البشري يفضي الى الاستمرار على الامر ما يقتضي زهاق نفسه في اجل نفسه على ذلك وقوى عليها وفيه التثبت في اذهاق نفس المسلم والمبالغة في صيادته لما وقع في هذه القصة من تزوير ولا يعمد اليه بالرجوع ولا ساروا الى قول دعوا وانما ادعى خطا في معنى الزنا وصبا شرع دون الفرج متلاوان اقرار المجنون (اب) بيان حكم الاحتمراف بالزنا) وقال (حدثنا علي بن عبد الله) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظناه) الحديث (من في الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب اي من فنه وعند الحميدي عن سفيان حدثنا الزهري (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله) يضم العين ابن عبد الله بن عبد بن مسعود (انه سمع ابا هريرة روي خالفهم المجتهدين صلى الله عليه وهما) (فأكرهنا عند النبي صلى الله عليه وسلم) وموجبا في المسيحية (فقام رجل) اي من اكره ب كما في الشرط وله يقف على خطاين جرح على اسمه ولا على اسم خصمه (وقال يارسل الله (انشدك الله) بفتح الهمزة وسكون النون وضم الشين المعجمة والذال المهملة اي اسألك الله اي بالله ومعنى السؤال هنا القسم كانه قال اتسمت عليك يا الله انه ما ذكرتك بشئ من الكاف محصن فلا حاجة لتقديري في حرف الخ من فنه ولا اقل الفاق اجر ومجري ذكر بقا اذا قلنا معا وسأل كان محتلا والمفعولان ليس بينهما الجرح وبالباء لفظا وانقد براكين منه كثير بل في الثانية ما ياتي بعد فاذا قلت انشدك الله ان تذكر في ما اصدرك المؤثر من ان تذكر في هو مفعول انشائي وقس على

ذلك ان قلنا معناه ذكرنا ان الله قال لا اله الا الله عليه به نهد ان معنى لا وحيد قلنا بعد لا على بقل برحق فجزا فاذ قيل مستندك الله ان  
نكره في كان معناه ذكرنا ان الله في كراي ثم ان العربيات بعد هذا التركيب لا مع ان صورة لفظه ايجابا ثم بان قوله تعالى لا اله الا الله  
فبقوله انشدك الله لا فقلت كذا وذلك لان المعنى على التقي والمصنف حسن الاستسقاء ولما وقع الفعل بعد لا على تاويله بالمصدر لان  
له كذا غير حرف مصدره في خبره انما اقتدار المعنى الى ذلك وهو من المواضع التي يتغير فيها الفعل موقع الاسم كما قال صاحب المصطلح قال و  
قد وقع الفعل للمعنى موقع الاسم المستحق في قوله انشدك الله لا فقلت وتعبه البرماوى بات تفسيره لا بالفعل المعنى لا جعله  
قال ابو جحان في كلامه يعنون به التقي المحض فيه للفعل قال وقد ترجم بما المصدرية مع الفعل بعد لا يعنى كما وقع في هذا الحديث بعد  
انشدك لا كما قضيت بيننا بكتاب الله اى لا سالت الله لا القضاء بيننا بكتاب الله قال في العدة وفي المسألة ان هذا هو الجواب  
حكمهما ابو جحان احدهما ان اجزاء القسم لا في الكلام على معنى خاص فخذت هذا لذلك المعنى كما كنت قلت نشدتك بالكتاب  
بفعل شيئا لا كما اخبر في الجواز ترك ما يدل عليه والثاني قال في السطون لا ايضا جواب القسم كمن قال لا كما صا نشدتك الله  
لشئك لكذا وقع موقع المصدر الماضي ولما دخل في اوم التوكيد لا كما دخل في الماضي فبما هو الجواب لا كما هو الجواب على ما اخبر  
ان الاستسقاء في هذا التركيب مفرغ ومول بكتاب الله اى بما تضمنه كتاب الله وان المراد به حكم الله المكتوب على الكلقين من  
الحل ودوا الحكم اذا ارجم ليس القرآن وبمعنى ان يراد به القرآن وكان ذلك قبل ان تسمى آية الرجم لعظا فاناسا لان يحكيه فيها  
بحكم الله وما يعلم ان لا يحكم الله لا يحكم الله ليعمل به ما يحكم الصنف لا بالنصائح والمترغيب فيها هو كما رفق بها الى ان كان يعمل في  
رسم المحامين (فتمام خصمه وكان فقله منه) جعل كما قال الحافظ الزين العزمي في يكون الراوى كان عارفا بها قبل ان يتجاسا  
فوصفها الثاني بانه افقه من الاول مطلقا وفي هذه القضية الخاصة او استدلى بحسن اذ به في استناده الا ان ترك رفعه  
اى كان الاول نفعه والمصنف في الاول مصدر خصمه بضمه اخذنا نفعه وزا ليد ثم اخلط على الخاصص وصار اسما له فلذا يطلق على الواحد  
ولاثنين والاكثر لفظا واحدا من كان الخاصص او مؤنثا لانه معنى ذكركم على قول البصريين في رجل عدل ونحى قال تعالى هل  
انك لنا الخصم اذ نسوا العرب وروايت وجع لتسعة على فائدة ترا في الكلام نحو كتحه خصمان دعوى ذلك (وقال) يا رسول الله  
(اقض بيننا بكتاب الله وانزل الى اى ان الحكم في روايتين الى تسية عن سفيا حتى اقول (قال) صلى الله عليه وسلم  
(قل قال ان ابنى كان عسيفا) يهق العين وكما روى البصريين وبالله احوال (على هذا) اى عنده او على معنى الكلام كقول المعالي و  
ان اسما قلنا قال النكر على وضعه المعنى والبرماوى وهذا القول الخ من جملة كلام الرجل الى الاول لا اله الا الله  
الصالح فقال لا اله الا الله اى بعد قوله في اول الحديث جاء على وتعبه في فم البارى كما سبق في الصلح بان هذا الزيادة  
ما في سائر الطرق كما في رواية سفيا هناك الاختلاف فيه على ابن ابي دوش (فرضي بما مررت) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمها ولا اسم  
الابن (واقوليت منه بمائة شاة وخادم) بمائة شاة يتعلق باقديت ومنه اى من الرجم والسنة تذكر وقوت واصلا سامة  
لان تصدرا شاة وبه وسوية والمعم مشاة بالهاء تقول ثلاث شاة الى العشرة فاذا جازت فالهاء فاذا كثرت قلت هه شاة  
كثيرة بالهمزة ومن اللينة كقول المعالي ارضينها الى اة الدما من الاخرة اى بين الاخوة (ثم سالت رجلا من اهل العلم قال في الخبر  
لما لاف على امتهم لا على عرهم فأنخرونى ان على اى جلدها ثم باضاعة جلده للاحقة كقول (وغيره) عام وعلم اى ان الله (الرجم)  
لا حصتها (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) حق (الذي لشي سبيل) فالذي مع صلبه وعائنه مقم به ونفسه ميتة او ميتة في  
محل الخبر وبه متعلق حرف الجزع جواب القسم قوله لا قضين بيننا بكتاب الله جل ذكره (بشدة بن النوى للمالكه ولا في  
بينكم باجمع (المائة شاة والخادم رذعليك) وفي الصلح الوليدة ولا تنا في بينهما لان القادم يطلق على الذكر ولا تنفى  
وقوله رذ من اطلاق المصدر على الفعل اى رذ وهو غير المن اى منسوبة ولذلك كان بلفظ واحد الواحد والمتعدد وقوله المائة  
شاة هو على هذا هبة كوكبين والمعنى انه يجب رذ ذلك المالك وفيه دليل على ان المأخوذا لعقود الفاسدة  
كما في هذا الصلح الفاسد لا يحل بل يجب رذ على صاحبه قال في العلة وهو اجود مما استدلى به

الغاري من حديث بلال اذ عني الربك لا يتقبل فان ذلك الجليل ليس فيه امر يا لولا انما فيها النهي عن مثل هذا روي عن ابنك جلد  
 ما كذا وتغريب عام وهذا ايضا ان ابنه كان بكرا وانه اعترف بانها فان اقر لا يب عليه لا يقبل او يكون اخرها اعترافه اي  
 ان كان ابنه اعترف بالزنا فعليه جلد ما كذا وتغريب عام والسابق اوجه لا تلي مقام الحكم فربما اعترفه حصة مع ما به كافي لروا  
 الاخرى ان ابني هذا اوسكن على ما تشبه اليه وفي رواية اخرى من شعبي بن ابي جبير لا يراه هذا اذ ابني له يحسن قصصه يكونه  
 في كذا وفيه التغريب للبكر الزاني وبه تيسر الشافعية خلافا لابي حنيفة فلا يقول به لان ابا حنيفة به زيادة على النص والزيادة على النص  
 في غير الواحد شر فلا يجوز (واحد يا ابيس) بضم الحزة وفتح النون آخره سين مهملة مصغرة ابن الضمك الا تسلي على اخره  
 على ابي اهل فان اعترفت (انها) فارجهما فعل عليها فاعترفت فرجهما والمزاد بالغل والرهاب كما يطلق الرواح  
 على ذلك وليس المراد حقيقة الغل وهو التكبير في اقل النهار كما لا يرد ايا رواه التوجه نصف النهار ويدل له رواية مالك  
 بن نويرة وصالح بن كيسان وامر انيسا ارجسلى ان ياتي امرأة الاخر وانما بعثه لعلهم المرأة بان هذا الرجل قد فيها بانه فلما  
 لم عليه جن الغد فظالمه به او تعفو الا ان تعترف بالزنا فلا يجب عليه جلد التذنب بل عليه جلد الزنا وهو الرجم كما كانت  
 به حصنة فذهب اليها انيس فاعترفت به فامر على الله عليه لم يجرها فجمعت قال النوى كذا قوله العلماء من اصرها ابنا وغيره  
 لا يجل منه لان ظاهره انه بعث لطلب اقامه جلد الزنا وهو غير ملو لان جلد الزنا لا يجسس لجل يستحب تلقين المفرقة  
 في الرجم فيقتين التاويل المذكور وفي الحديث انه يستحب للقاض ان يجسر على قول احد الخصمين احكم بيننا باخوف  
 الخ اذ التقى عليه خصمه ونظير ذلك قوله تعالى حكاية عن قول الخصمين الذين دخلوا على اود فحكم بيننا بالحق  
 ولا نشتط قط ويحتمل ان يكون ذلك على جلد قوله تعالى قل رب احكم بالحق في ان المراد التعريض بان خصمه على الباطل و  
 ان الحكم بالحق سيظهر باطل قال علي بن المديني (قلت لسفيان) بن عيينة (لم يقل) اي الرجل الذي قال ان ابني  
 ان عسفا في كلامه (فاخبروني ان علي ابني اصر فقال) سفيان (اشك فيها) اي في سماعها والمسموع الشك  
 (انها الزانية) يحسن مسلم بن شهاب (فرما قلنا وربما سكنت) عنها وكذا في مضي في الوكا لدر الشروط والنذر وغيرها واخر  
 له رواية الستة وبه قال (رحل ثناء علي بن عبد الله) الذي قال (رحل ثناء سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن  
 يسير الله) مصغر ابن عبد الله بن عتبة (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (انه) قال (يلى عي) بن الخطاب رضي الله عنه (لقد  
 حشيت) بفتح الحاء وكسر الشين المصغرين خفت (ان يطول بالناس زمان حتى يقول قائل لا تجل الزانية في كتاب الله فيضال  
 في التوبة وكسر الضياء المعجمة من الضلال (يتروك) فريضا قولها الله تعالى في كتابه انه يرضى قوله واستنبح واستنبحه اذا نزلها زوجها  
 البية كما روى من طرق عدة متوافقة انه كانت متوافقة فذمت تلاوتها وبلغها معها ليه (الا) بالتخفيف (وان الرجم حرم على من زنى وقد  
 حصل) بفتح المعزة والظاء والواو وفي قوله تعالى (اذا قامت البيعة) بزنا او كان الحمل باليم اسكنة تابا ولا في الحمل بالواو والفتوحة  
 في اليم (او الاعتراف) من الزنا انه ذن (قال سفيان) ابن عيينة بالسؤال السابق (كذا احفظت) جزء معتزلة بن قوله او اعتراف  
 له قوله (الا) بالتخفيف (وقد حمى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجعنا بعد) وهذا من قوله تعالى رضي الله عنه ومطابقة الحديث لما تخرج به قوله  
 (ان الرجم حرم) (او ارجح الجلي من الزنا) ولا يخرى في الزنا اذا احصنت بان تزوجت وانفقوا على انها لا ترجع لاجل الوضع وبه قال (رحل ثناء  
 بن عبد العزيز بن عبد الله) (الا) يرضى في (احشيت) (الا) (ابراهيم بن سعد) بسكون الهمزة ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن  
 بن ابراهيم بن عبد الله (عن محمد بن عبد الله) بن عبد الله بن عتبة بن مسعود (عن ابي اس) رضي الله عنه (انه) قال (كنت  
 تفرى) اعلم (بجاء هذا المخرج بن) القرآن (منهم عبد الرحمن بن عوف) (له) في هذا المخرج (ابن) (ابراهيم بن سعد) (ابن) (ابن)  
 بن عوف (بني) بالتشديد (كسر اليم) (وهو عند عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (في آخر حجة حجها) عمر رضي الله عنه سنة ثلاث وعشرين و  
 (واحيثما قوله) (الخرع الى) (بشد يد الماء) (عبد الرحمن) بن عوف (وقالوا ليت رجلا) قال فيهم له (انفق اسم الله) (الى امير المؤمنين  
 يوم) (لايت عجا) فالجواب عن ذلك كله ان الفتوى لا تختصم الى الجواب (وقال يا امير المؤمنين هل لك في فلان) له يسير









حيث وجدنا المهاجرين الى ابي بكر فقلت لا ابي بكر يا ابا بكر انطلق بنا الى اخواننا هؤلاء من الانصهار وفي رواية اخرى  
عن مالك بن نويرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا برحلت احدى من وراء الجدار اخرجه الى ابي بكر انصهار فقلت للمهاجرين  
قالوا خرج لانهم لم يسمعوا من الانصهار فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا  
هذا صحيح فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا  
(وجازل من صبا لحان عمر بن ساعدة ومعين بن عطاء) ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا  
وفيه رقة من اعظم عمر بن ساعدة ماتت في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فذكر اما عمالي) ولا في ضم ما عمال الانصهار الى انفق (وهو)  
القوم) من امم يابون سعد بن عباد (فقال لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا  
لا تخشاكم الا لقرىهم) لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا فقلت لا ابي بكر انطلقوا  
فانطلقنا حتى اتيناهم في سبيعة بني ساعدة فاذا اجل من قبل) بشير بن العيص الثانية فتوجه الى سبيعة فقبوه (ابن)  
ظهور انهم) ففتح الطاء المعجمة والنون في وسطهم فقلت من هذا قالوا ههنا سعد بن عباد فقلت ما راك الوابون عك  
بضم الفتحية وفتح العين المهملة فيحصل له الودع وهو حبي نضض ولما انقل في فوب (فما جلسنا قليلا تشبه خطيبهم)  
قال في المقعدة قبل موت ابن سبيعة بن شماس وهو الظاهر لانه خطيب الانصهار فاني على الله بما هو اهل ثم قال انما بعد  
انصهار الله اليه (وكيفية الانصهار) بمائة فوقية فوجه وفقر الكاف بعون عظمة الجيش الجمع (واتم معشر المهاجرين)  
ولا في ضم من المعجمة في السبعة معشر المهاجرين (رخص) من ثلاثة الى عشرة اى قامت قليل النسيبة الى الانصهار (وقد روي في بعض النسخ)  
والعام المشددة ساءت (اداة) بنينا في الفتيان المال والفاء رقعة قليلة ونحوها من الفجر فوجه (فما ههنا من يري)  
ان يختار لولاهم الفتح الحقة وسكون الخاء المعجمة وفتح الفوقية وكسر الراء بعد فالام فتتعلق (من اصلنا وان يختصنا من اصلنا)  
او من الامانة وبتا ثرا علينا ويحسون بالحاء المهملة الساكنة وضم الضاء المعجمة وكسر الراء في ضم من السبعة اى يخرجنا قاله ابو عبيدة  
كما في الفرج واصلها اى يخرجنا مع قوله قاله ابو عبيدة يقال فخذ من الامم فخذ في ناحية تعدد واستقبل به او حشد عند وفي رواية اخرى في  
السكن كما في الفتح البار اى يختصون بالمشاة فوقية قبل الضاء المهملة المشددة قاله والكشيفية يصيرنا باسقاط الفوقية وهي بمعنى  
الاقتطاع ولا يستطاع فاعرف رضى الله عنه (فلما سكنت) خطيبنا (اردت ان اتكلم وكنت زقورت) ففتح الزا والواو  
المشددة بعد حاء ساكنة هي اى وحسبنا فخذ من زقورت (وقال العجبي بن ابيد) ولا في ضم من السبعة اى يخرجنا (الاقطع)  
بين يدي الى بكر) قاله ابي بكر فاني رايت في الامم ارد عمر بالفاء قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسمع (وكنت ساءت اى)  
الهمزة وكسر الراء بعد ما تحية ولا يصل الى الراء بالهمزة اخاف (منه بعض) ما يفتقر ليس (الحل) بالحاء المقووضة والذات المشددة  
للمهملين اى اخلت بالاضطرب فوجه (فلما اردت ان اتكلم قال ابو بكر) رضى الله عنه على سلك بكر الراء وسكون السبب لصل  
اى استعمل الراء والواو (فكرهت ان اغضبهم) بضم الغنة وسكون العين وكسر الضاد المعجمة وبالواو ولا في ضم من السبعة  
ان اغضبه ففتح الهمزة وبالعين والصاد المهملين ثم الحقة (فكلم ابو بكر) رضى الله عنه (فكان هو احلم مني) احلم بالحاء المعجمة  
الساكنة واللام الفتحة من الحلم وهو الضمان عند الغضب (واوقف) بالفاء قاله قار الناني في لاور والواو والذات عند التوجه  
الى المطالب (والله ما اترك من كلمة اعجبني في ترويري الا قال في بد يخته مثلها او افضل) زاد  
الكشيفية منها (حتى سكنت فقال ما ذكرته فبكم من خبر فاتم له اهل) نادى ابي اسحاق في روايته عن ابي بكر  
انا والله يا معشر الانصهار ما نكركم فضلكم ولا بدكم في الاسلام ولا حكمكم الواجب علينا (ولم يرف)  
بضم اوله مبني للمفعول (هذه الامم) اى الخلافة (الا لهذا الخي من قرئش هم) اى قرئش ولا في ضم من السبعة  
هي اى الخي (اوسط العرب) اهلها وافضلها (فمنسبا ودارا وقد رضى لكم اهل ههنا من الجليلين  
فيا يعوا بكسر المشاة الحقة) (ايهما استنم) فان قلت كيف جاز لا في بكر ان يقول ذلك فعمل



بأبعد الموحدة وبعد الفتحية (تترجم) بقية القوية ذكر الجملة وتشهد بالرافعة فتوحه بعد ما جاء تأنيث مقولة تخافة (ان يقتل)  
 فلا يطعن احد ان يمانع وتم للملأية كما رفع الى بكر الصديق رضي الله عنه ومطابقة الحديث لما ترمي به في قوله اذا حصن من الرجال  
 والنساء اقامته البيت حتى (اراج) بالثوبين بكهفه (البكران) بكسر الموحدة من الرجال والنساء وما لم يجمع في كاحه  
 اذ انما (يجلدان) خبر المبتلى الذي هو البكران (وينقيان الزانية والراعي) مفعولان على الابتداء والخبر مجزئ دولي فيما مضى عليكم  
 الزانية والزاني جلد ما اذا جلدوا جلدوا واحدهما ما تمة جلدوا ودخلت الفاعل في جلدوا والتضمنها معنى الشطط  
 الام بعض الذي وقدره التي ثبت والذي في جلدوا وهما الخطاب للجملة لان اقامة الختان من الذين وهو على اكل وذنم الزانية  
 لان الزانية لا تخجل بكون بغيره للرجل وعرض نفسها عليه الجلد كمن يرضى عن عيها لما دل على ان حال الحصن من الزانية  
 المشافعي عليه قهر بل هو سنة الجليلت وليس في الآية ما يدل فيه لينه من حالها الاخر (ولا تأخذكم بها اذ فرجة) فرجة (فدين الله)  
 في طاعته واقامة حد ووجهه عطل او لست اخوانه (ان كنتم في شك من ذلك) والله واليوم الآخر يوم البعث فان الايمان بغيره  
 الجدة في طاعة الله ولا حجة في اقامة احكامه (وليشهد على ما طاعة من المؤمنين) ثلاثة اربعة عدو حقه في الزانية  
 زيادة في التكيل فان التقصير فلا يحكم الاكثر ما تنبى التقريب (الزاني لا ينكح الزانية او مشركه والزانية لا تنكحها  
 الا ان كان او مشرك) اي للمناسك كل منهما ما ذكر لان المشاكلة على الالهة (وحرهم ذلك) اي كاح الزاني (على التي مني)  
 اذ انزل ذلك في ضعفه الماهرين لما هو ان يتزوجوا بايا بكرين انفسهم لينفق عليهم من كسبائهم على اذلة الخاطيء  
 فقيل المخرج خاص بهم وقيل عام ونسج بقولنا انكحوا الايامي منكم وسقط لاي من قولنا كنتم يؤمنون المرح وقال بعد قول في  
 دين الله الآية (قال ابن عيينة) سفيان في تفسيره قوله (انما اقامة الحد) ولا يجر في اقامة واحدة وبه قال (جلدنا ما كات  
 بن اسماعيل) بن زياد بن جابر بن عسك الكوفي قال (جلدنا عبد العزيز بن سلمة قال (اخذني) كذا في درجتها (ابن شهاب)  
 محمد بن مسلم الزمري (عن عبيد الله) انهم الميون (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) عن ابن عباس (عن النبي) رضي الله عنه  
 (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يامر فيمن رضى بجلد امة او (ولم يصح) انهم اذله وقهر الصاد (جلد ما كات) مص  
 جلد على رض المفاض (وتعريب عام) لا لا مسافة القصر الى القصر بل بالبعد عن اهل والوطن فاذا كان لا اذله اقامه لا  
 غرض الى التام وعثمان ال مصر وعليه الى مصر وكذا في تعريبه الى ما دون مسافة القصر لا كات اذله مثل المذكور به لان اذله  
 تواصل ال الحد كذا وحكي ابن نصر في كتاب الاجماع الاتفاق على ان الزاني لا يحد الكوفيين وعليه الجمهور واذا على الطحاوي انه  
 مسوخ واختلف الفقهاء في تعريب فقال الشافعي بالتعريب للرجل والمرأة وفي قول له في الرقيق ونص مالك التي بالرجل و  
 فيه بالخروج عن الحد روايتان واجتمع من شرط الحرية بان في العبد عقوبة لما كات لمصلحة مدقة لعبة ونص الشافعي  
 ان لا يحد بغيرها في هذا الحديث سبق في الشهادات في باب شهادة القاذف واقتصر عبد العزيز من السنن ذكر ان  
 ومن المتن سياق قصة العسيرة واقتصر من فعل ما ذكره ويحتمل ان يكون ابن شهاب يخصص لما حدث به عبد العزيز قاله  
 في الفقه (قال ابن شهاب) عن محمد بن مسلم السداسي (اخذني) (عروة بن الزبير بن العوام) (ان عمر بن الخطاب) رضي الله عنه  
 (عزب) وهذا منقطع لان عروة لم يسم من عمر كذا ثبت عن عمر من وجه آخر اخبره الساءى والترمذي وصححه ابن خزيمة  
 ولما كات رد اية عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم من عزب عتق ابا بكر بن عمر بن عمر بن عمر بن عمر  
 (ولم تزل) بقية القوية والزاني (قال السنن) انهم الميون (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) عن ابن عباس (عن النبي) رضي الله عنه  
 الناصر لك وبه قال (احد شياخي بن بكير) قال (احد شياخي الليث) بن سعد اقام (عن حقيقيل) انهم العلي بن خالد (عن  
 ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن عبيد بن السيب) بن حزن الخزومي سيدنا البين (عن ابي هريرة رضي الله عنه) ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قضى فيمن نفي ولم يصح (بقية القوية) انهم الميون (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) عن ابن عباس (عن النبي) رضي الله عنه  
 بينهما قاله يعنى في رواية الشان بنقي عام مع اقامة الحد عليه كذا اخبره الاحكام على من طريق عجاج بن محمد عن الليث والمراد









[illegible]

















والسنة فاعلم يا سقا طوق وقال في القصة هذا الاثر في رواية الكشيته وبه قال (جوزنا محمد بن يوسف) بن وقيل  
 انه يروي قال (جوزنا ابن عيينة) سفيان (عن الزهري) عن ابن مسعود (عن عبد الله) بن عمر العيين (ابن عبد الله  
 بن عتبة) بن مسعود (عن ابي هريرة) وزيد بن خالد الجعفي (رضي الله عنهما) انهما (قالا) جاء رجل من الانبياء  
 لم يسم له النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله (انشئ الله) فعل وفعل ونصب الجلالة باسقاط النون  
 اي اقم عليك يا الله (الا قضيت بنبينا) بكنا بك الله المولى وقضيت في محل الحال وسقط الفعل الواقع كما بعك  
 ان يكون مقترنا بقدر او يقتل لا فعل مفتي كقولنا قل وما انا انهم من اية من آياتهم الا كانوا عنها معزبين ولم يأت  
 هنا شرط الحال قال ابن مالك القدر ما اسالك لا فعلك شيء في معنى كلام آخر قال ابن كثير الغنى سالك تسم  
 عليك ان ترفع شديدا في وصوفى بان تلوح عرقى قضيت وقال ابن مالك في شواهد التوضيح التقدير ما استدركك لا الفعل يتبع  
 ابن مالك هنا في التسهيل يحصل شرط الحال هذا لا قوله بكتاب الله اي بحكم الله (وقام خصمه) لم يسم (وكان اخوه منه) جله  
 معتزله لا حصل الامور اجواب (فقال صل) يا رسول الله (اقصصه) بكتاب الله واثبت ان لا رسول الله (وقول  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم قل) ما في نفسك او ما عندك (فقال) ان ابني كان عسيفا (بالعين السين الموحدة  
 وبالفتحة) اجيرا (في) بخدمه (اهل اهل افرني) بام انه معطوف على كان عسيفا (افاقتربت منه) بما انه شاة وخادم واني  
 سالت رجلا من اهل العلم فاخبرني ان علي بن ابي جلد مائة وتغريب عام وان علي ام القدر (الرجل) قال النبي  
 عليه السلام (والذي نفسي بيده) اي وحى الذي نفسي بيده قال في مع صلواته عاتقه مسم به تفسر مستدوين في محل الخبر وفيه  
 حر الخرج وحي اب التسم قوله (اقصصين) بكتاب الله اي بما تضمنه كتاب الله بحكم الله وهو اولى لان الحكم ولد التسم  
 والتغريب ليس من كونه في العران (المائة) شاة (والخادم) اي من دود (عليك) وعلى ابنك جلد مائة جلد بئد واخبرني  
 (تغريب عام) صدر عتقه من فقهنا الى ان لا تدرى ان جلد مائة وان تغرب عاما وليس هو بل على ظاهر مقدر ان لا تدرى ان  
 التغريب فيه حتى يقع في جز منه بل الى ان يخرج فيلث عاما فيقبل وتغريب عيب اي ينيب عاما (ويا ابيس) هو رجل من اسلم اغا  
 على ابن ابي هذا اذهب لي كما تاتي عليا وما كما عليا واذا مضى معنى ذهب عنهم استعملوا الروح والمغذ ونعمى الله هاج  
 يقولون رحلت الى فلان وغدت الى فلان فعمل ونما بالي على الى هاج فيقول ان يكون الى على لانه لا يستلزم (فلسلما)  
 بعد المسين وسكون اللام بلا حرج من الرجل فيما ذكره من المغذ في الا فان اعترفت بالانرا (فارجهما) فذهب اليه  
 (فاقرت) بالانرا (فرجهما) بعد الاصح الذي على الله عليه سلم واما من التاخر لهما والحكم من قبل الله عليه سلم انما حصل انيسا له  
 اسلم والرافة اسلمية والحديث سبق \* \* \* (بسم الله الرحمن الرحيم) كتاب لى ايات بتقريف التسمية جمع دية ومي الى الا  
 بالخاء على الخوف فيكون دية ما عودنا ما عودنا من ذاك الحلة ومع خوزة من لودى مودع الدية يقال اوديت القليل الذبه ودوا وقول  
 الله تعالى بالرفع قل في الفهم سقطت او اودى في الفهم انتهى قلت الذي في المزمع كاصلا عاردا في على الواو غير عاردا ما سقطت  
 لم يمتلأ الشبلى بوقى باعد من رقة عاردا ومن يقبل مؤمنا متعملا حال اضيقه القائل الى صا فكم كانه وهو كره وقتلا مستملا لقلة  
 رة كره ايضا فخرنا وجنهم ان جلاله والخلود الذي ذكره الماد به طول المقام وبه قال (جوزنا) آتية بنسبهم (ابو جابر) البجلي قال \*  
 (الرجل) ناجز (بقره) الجيم ابن عبد الحميد الضبي القاصي (عن) لا خمس (سلمان) بن مهران الكوفي (عن) ابي رائل (شقيق بن مسعود) (عن) عمر  
 بن ابي شبيب (بقره) العيون وسكون الميم في الا وضم العجمة وفتح الراء وسكون الهمزة وكسر الواو كاهم الهمزة الى الكوفي انه قال قل  
 عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال (جوزنا) رسول الله هو عبد الله بن مسعود كما في ايام الزكاة بقره من عبد الله قال قتادة  
 في الخبر الذي في كبر عند الله قال صلى الله عليه وسلم ان تروا رجلا قد ايسر النون ولشد يد المسلم مثا وشكرا وهو اي حال انه  
 (خالق) قال ابن مسعود انه اي قال الزكاة في التورين والتشديد على اي من الخصال في المصالح بل دخل قوله كذا في نظره سليمة و  
 قد سبق الروى عن اوجب الوقف عليه بالسكون ولم يحز قوته لانه مقنع في كتاب الصلاة اي اي شاة كبر



بهم العين (ابن علي) بنع العين كسب الدال لولم يلبس لغيره تحية مستدة من الحيا ركبته المحمودة تحية العول (رحلته)  
 ان المقداد بن عمرو بنع العين (الكندى) المعروف بان لا يوجد لطيف منى وهو في انهم الراي وسكون الفاء اجل من كون  
 المقداد رضي الله عنه يشهد برامع النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال ان رسول الله ان) حرف شدة (لقبت) كاحل  
 والاصلي ان لصيغة الاحياء من الماصي يكون سؤاله عن متى وقع قالوا ولدي في نفس الامر جلوه وانما سأل عن حكمه ولا عدا  
 وقع ويؤيد ان رواية عروة بن ربيعة ظارت ان لقبه اعلان الكبار (واقتلنا) ففرض على ما السيرة فقطعها ثم لا يرد  
 اي الفاء (في شجرة) ماله ولا يرد من الكسبية في لا يرد في اسم اي مع لفسد من بها (وقال اسلمت لله) اي دخلت في الاسلام  
 (أأقتل بعد ان قال لها) اي كذا اسلمت لله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتلوا) ناظم بعد ان قالها (قال ايسرني  
 الله فانه طرح) اي قطع بالسيف (احل يبيد) بسد بالباء (ثم قال ذلك) القول وهو اسلم الله (بعد ما قطع  
 أأقتل) ثم في الاسم تام قالوا سمى (قال عليه الصلاة والسلام لا تقتلوا) فانه غير لما شئت ان تقتله قال الكرماني  
 قد صرح في الفقه القتل ليس سببا لكون كل من ماله عليه الاخر لكونه مؤثرا في عدل الشاة لا كما في مذهب كثير من  
 لك بدل ذلك وعدل السابغين لمراد لا نعه كونه يمتنع ذلك ان عصبية في المعنى به اسلمته معصية الدم ولا يقتل به  
 بيدك التي خطبها في حال كراه (وانك بمنزلة من قبل ان يقول كلمته) اسلمت لله (التي قال) ما والعين كما قال النحاشي ان  
 مباح الدم حكم الذين قبل ان يسلموا فاداسلموا وصوى الدم كالمسلم وان سلم المسلم بعد ذلك صار دمه مباحا حق القصاص كالكافرو  
 الذين وليس المراد الحاقه في الكفر كما تقول الكواجر من كهر المسلم ما كسره وحاصله لئلا يدخل في معاصي مع اصلا فالحادث  
 مملكت في حق الدم والساقى انك متلف في الجسد وقيل مع ما اده معقول لتهادة النجيل كما انك معقول لك تشبهه وروى مسلم عن  
 معمر بن الزمرى في هذا الحديث انه قال لا اله الا الله وحده سبب الاجام في احواله وفي الجاه والنساء في في السيرة  
 قال حبيب بن ابي عمير بنع العين وسكون الهم الغصاة الكوفي لا يعرف اسم اسد (عن سعيد بن كسرة العين بن حمر بن عيسى بن  
 رضي الله عنه انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم المقداد) امره وبناس الانسود (اد كان رجل مؤمن) الذي ذكره في الكتب  
 رجل من يفي ايمانه مع قوم كفار فاطهر ايمانه وقتلته) ول في الكواكب فان قلت كيف يقطع دمه وهو منكم بكمه ايمانه  
 انك تائه بعد ذلك دفعا لاصائل قال والسؤال كانه على سبيل الفهم والقتل لاسما في بعضا ان لقبت بحرف السطر وكونك  
 كنت ستفني ايمانه كمنك قبل (ولدي درعي الموتي واليسقي من دمل وهذا المعلق وصله الدار والطراي في الكسرة انك  
 قول الله تعالى) سقط ما اعد الناس لذي در (ومن احياها قال ابن عباس) رضي الله عنه ما عاها ما وصله ان في حاتم بن  
 حاتم قتلها الا باجق من قصاص (كما عاها حيي لنا من جميعا) السلافة هم منه ولعدا الاصلي والى درعي المستقل حيي لنا من  
 جميعا والمراد من حيا لا ية قوله من قبل لفسا ميرلس اوسا حيا لارض كما عاها من الناس جميعا كايده عليه ما في اقل من ذلك من  
 الا كان على ابن آدم الاكل كل ما يؤيد اعطى الفل والساغة في الوجرة من جهة ان وصل الى احد ونزل الحبيب سواء في سبي  
 عصب الله وعماه وقال الحسن المعلى ان قال النفس الواحد يصير الى الذكركم لاجل الناس جميعا وفي في المذلة ومن جهاها من  
 استعد هان بعض سدا ليهلك من قتل او عرق او حرق او حرم او عود ذلك وجعل قتل الواحد يقتل الجميع وكذلك  
 الاخرة ترجعها وترهبها في التعرض لقتل النفس ان اقتلوا قتل الناس جميعا عظم ذلك عليه منقطع ذلك الذي لا واحد  
 اد اقتلوا حكم حكم احيا جميع الناس رعت ذلك وانه قال رجلنا قبيصة) نعم القاتل كسب لوجه ومع الصا والممثلة  
 ان عقة او عاها السواني قال (رجلنا سفيان) بن عتبة (عن الاحمسي) سليمان بن مهران (عن عبد الله بن مرق) بنع اليم  
 وفقم الراعي مسئلة الحارثي نالها الصلعة والراء والعاء الكسوة تين لكوني (عن مسروق) مولى الاصمعي المصنف اصله اهل  
 (عن عبد الله) ابن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا تقتل نفس) اي ظلم كما في (الجموع  
 ابن عيبان) الا كان على ابن آدم الاكل (قال ابن اهل) بكسر الكاف وسكون الفاء عصب (منها) زاد في الاعتصام







جبارية) امة اوحدة لم يتبع في بعض طرق الحديث انما كانت من الاخبار (باين) حتى ينقيل لها) اي قال لها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (من فعل اي هذا) (الارض) (١) ضله (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠)  
والعالم الضمير في فعل وهذا مقول به ولا يظهر اعراب في الابدال لانه من اسماء الاستفهام التي نيت لغضنها معنى جزا لا يستعمل  
وكذا لا يظهر اعراب في المفعول لانه من اسماء الاستفهام ويكتفى بتعلق بفعل وفلان مصر وقل اي ابن الجاحب فلان وفلان كذا  
عن اسماء الاستفهام وهي اعلام الدليل على علمية ما منع حتى فلا تارة وليس في الا التانيث والتانيث لا يمنع الجمع العاقل  
ولا يمنع من دخول الالف الاصل عليه انتهى في ابن فرحون وفلان كذا قال اشتغ وفلان متصرف وان كان فيه العلمية لختلف السبب  
والالف النون فيه ليست اذ تدل على هو موضوع هكذا وقال في الجيد وفل كذا به عن كثر ان كسان نحو يارب رجل وهو مختص بالنداء  
وفلان يعني يا امه او لام فل ياء او او وليس من رما من فلان خلافا للفرق او وهم ابن عصفور وابن مالك وصاحب السبسطي قوله  
فل كذا به عن العلم فلان وفي كتاب سيوريه كذا به عن كذا بالثقل عن العرب انتهى وكذا في خبره ولا يصح وابن عساكر فلات او  
فلان حذف حرف الاستفهام وكذا في عن الكشفي في افلان بغير الاستفهام ام فلان بالميم بدل الواو حتى اي كثر زيات  
حتى (مسي) لها اليهودي يضم السين وكسر الهمزة في الالف حتى رفع فاعل ولا في خبره بفتح السين والميم مبتدأ على  
فاليهودي نصب على المفعولية زاد في الاشتغال الوصايا فاعلمت براسها فاني به يضم الفتح وكسر التوقية اي باليخروج النبي  
صلى الله عليه وسلم فلم ينزل به حتى آخر زاد ابو ذر عن الكشفي في اي بالفعل (فرض) يضم الالف في (راسه) بالفتح  
وفي الاشتغال في خبره بن جبرين والحديث في في الاشتغال الوصايا هذا (ارباب) بالتثنية يذكر فيه (اذا قتل) شخص شخصا  
(يخرج او يوصا) هل يقتل بما قتل به او بالسيف وبه قال رحمةنا محمد) قال الكلبي اذ في هو محمد بن عبد الله بن غنيم قال ابو علي  
ابن السكيت هو محمد بن سلام) قال الخبر تابع عبد الله بن ادم راسين بن يزيد اذ في ابو محمد احد الاعلام (عن شعبة  
ابن قيس) لما قتل بسيفه العتيق امير المؤمنين في الحديث (عن هشام بن زيد بن ابي عن جده النضر بن مالك) صلى الله  
عليه وآله قال خرجت جبارية امة اوحدة لم يتبع كالفلام في الذكر الذي يبلغ عليها او ضاحك بفتح الضحى وسكون الواو وفتح  
الضاحك المجرى وبعد الالفاء هجر جمع وفتح قال ابو عبيد بن النضر (بالمدنية قال) انس (فرماها يهودي) لم يتم (يخرج قال)  
انس (يخرجي) الى النبي صلى الله عليه وسلم وبها روى بفتح الراء والميم بعد ما قال اي بقية من الحياة فقال لها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فلان قتلت فرغت اي المنة (راسها) اشادت بها (فأعاد) صلى الله عليه وسلم عليه قال فلان قتلت  
فرغت راسها ان لا (فقال) صلى الله عليه وسلم (لها في الف الف فلان قتلت تحفظت راسها اي نعم فلان تلتني (فدا عابه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) فسأله فاعترف (فقتل بين الجبرين) بالالف واللام ويحمل الجنسية والعهد وهو حجة الجبرين  
ان القاتل يقتل بما قتل به ويؤيد قوله تعالى وان عاقبتهم فاعاقبوا عني ما عاقبتهم به وقوله تعالى فاعقل واعلمه يعلم ما اعلمه عليه  
وختلفا الكونيين محتملين بغير ان لا توكله بالسيف وضعت في ذكر الزنا الاختلاف فيه مع ضعف انما وقال ابن عسكركا نا  
ضعيفة وعلى تقدير يرفوته فانه خلاف قاعدة ثم في ان السنة لا تفسخ الكفاي لا تخصصه والحديث خرج مسلم في الحدود وابو داود في النكاح  
ولما النساء في وابن ماجه (ياي قول الله تعالى ان النفس بالنفس) اقل الآية وكبنا عليهم فباي اي وفرضنا على اليهودي  
التوراة ان النفس ما خوذت بالنفس مقتولا اي اذا قتله بغير حق (والذين) محققون (يا لعين) والاف نفعا مجرد (يا لاف لا ذن)  
مقتولة (يا لاذن) والسق) مقولة (يا بالسق) والجرح قصاص) اي ذات قصاص (فمن تصديق) من احاديث الجبر (يه)  
بالقصاص عفا عنه (فوقه) ارفله) قال تصديق به كذا في التصديق با حسانه (ومن) لم يحكمها انزل الله) من القصاص غيرة (واو)  
هم الظالمون) لا هتاع عن ذلك هذه الآية الكريمة وان وردت في اليهود فان حكمها مستعمل في شريعة الاسلام لما نصب المذنب  
الاصوليين الفقهاء الى ان شرع من قبلنا شرع لنا اذ احق مقدر اوله ويشترط احيم اعمه كذا في ان الرجل يقتل بالابن يعوم صفة  
الآية واجتبه الوجيفة الضابحة يعومها على قتل المسلم بالافر الذي وعلى قتل الحر بالعبد وخالقه اليهود فيها ما أشد بدت







لازم قبل البعد والاستثناء مخرج لا بد من تعليق بمتلة قطاسا قطاسا فقلت قطاسا يعني تيم اي ابراهيم لقضاهما الا حيزه الا لا يشهد فهو مخرج  
منه مخرج يعني آخر ومن قتل لم يقتل اي ومن قتل قريسا كان حيا صا قتيلا بل انك القتل وقال في اربعة قتل قيل يعني لم يقتل  
بما لا يجره ولا هو في اربعة مقتله وذو اي لوني قتل ويحتمل ان يقتل يعني جده القتل كذا ولا يصح من القتل في قتل عليه  
السلام من قتل قتل لا يجره ولا هو من قتل تسمية العصور جلا ومواد من السطوية قوله (فهو) اي القتل له (بغير النظر) لا ما هو  
لغير التسمية سكوت ما هو وقع المراد المذنب اي يعطى القاتل اربعة اولا بالقتول الدية (ولما ايقاد) بغير اذله والرفع اي يقتل قال الهلب  
وغني يستفاد منه ان الولي اذا سئل في بعض على مكان شاة قبل ذلك وان شاء اقتصر على الولي استمع الاولي في ذلك ليس في  
ما يدل على اكرام القاتل على بل لا يرد به كذا في ذلعتان يورى برادة ان كثر له امانا ان يقادح فقام رجل من اهل اليمن يقال له  
الوشاك يشي الجدة بعد جدها الف نساء وهو في حمل مائة وثلاثة وربعه تركه ضا في كافي مريق فقال اكتب لي يا رسول الله  
الخطبة التي سمعتك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبوا الخطبة (كافي سائة) قال ابن دقيق العيد كان قد وقع الاختلاف  
في العهد الاولي في كتابة عير القرآن وورد فيه مني ثلثا سقرا الامرين المناس على الكفا بقتل العبد لها وهذا المختار يدل على ذلك لا يجره  
عليه الصلاة والسلام كافي سائة (فقام رجل من قريش) هو العباس بن عبد المطلب فحضر الله عنده (فقال يا رسول الله لا  
اؤخر بك مني ولا مني ولا مني من المشركين العرب والعرف الطيب (فاما) بالهم بعد اللون (لجعل في سيوتنا) للسق خرق الحشب  
(وقويونا) لنسب به فخرج اللد المختل من السات والاستثناء من محل دف يد عليه ما قد يقره يحرم الشجر والماء الا الاخر  
فيكون الاستثناء معتبرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ارجى اليه (الا الاخر) فوافقه اي تابع حرب بن شاذل او غيره  
لهم العبد بن موسى بن باذام الكوفي شيخ المؤلف في رواية (عن شيبان) بن عبد الرحمن بن عيسى عن ابيه (في القيل) بالعام ومولاه  
وصاله مسلم (قال) ولا في وقال (بعضهم) هو الامام محمد بن يحيى الا اهل النسب او يخرج عن ابي نعم (الفضل بن وكيع) القتل  
بالقاي والوقية روقا لعبد الله بصم العباس بن موسى بن باذام في روايته عن شيبان بالاسناد للملك امانا ان يقادح بغير التسمية  
(اهل القيل) اي يؤخذ لاهوتها وهو ما وصله مسلم بلفظ اثنان يعطى الدية ولما ان يقادح اهل القيل وده قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)  
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمر) بن عبد العزيز بن دينار عن عجلاهم هو ابن جبر عن ابن عباس رضي الله عنهما  
انه (قال) كانت في نوا ساريل قصاص) قال في الفتح انت كانت باعينا ومعنى القصاص هو المماثلة والساواة وقال العيني  
معنى القصاص (ولو تكن فيهم الدية) وكانت في رواية عيسى عليه السلام الدية تقتطع من قيمتها تصالح في ثبوت ذلك اما في رواية  
السلام بما اجتمع الامرين كان في سعي لا يزل ولا تحريظ (قال الله تعالى في كتابه) (لهذا) كذا كتب عليكم القصاص في  
القتل الى هذه الآية فمن عفى لمن اخيه شيء قال ابن عباس رضي الله عنهما فمفسر القصاص ان عفى (العفو) ان يقتل  
ولي القتل (الدية) في العلم وبترك الدم (قال ابن عباس ايضا) (فاتباع بالعرف) مولان يظلم (ولم يقتلوا الدية من القاتل)  
(ابن جبر) ولا في ذلعتان بغير التسمية ووقع الامم بنينا للفعل (ويجوز) القاتل الدية (باحسان) وذكر القبري عن الشعبي  
هذه الآية نزلت في حين عثر على رجل كان احد هاطل اهل اخرى في الشرف كذا كذا يترجمون من نسايم بغيره  
قتلوا اربعة ايام متواليا رجلا سببه قال في الفتح قوله فقال الله (لهذا) كذا كتب عليكم القصاص في القتل الى هذه الآية  
من اخيه شيء كذا وقع في رواية قتيبة ووقع هنا عند ابي ذر والاكثر ووقع هنا في رواية الشافعي والقاسمي في قوله من عفى  
شيء وقع في رواية ابن ابي عمير في مسند ومن طريقه ابو نعيم في المستخرج لا يجره في هذه الآية وبهذا يظهر المراد والا لا دل  
بوهان قوله من عفى في الآية بل في الآية المبدوعها وليس كذلك انتهى (باب حكم من يطلب دية  
اصحى بغير حق) وبه قال (حدثنا ابو ايمن) الحكم بن نافع قال راخبرنا شعيب هو ابن ابي  
(عن علي بن الحسين) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن الحسين بن علي بن ابي حمزة النوفلي نسبة الى جده وقال  
(حدثنا نافع بن جبير) بغير التسمية بغيره (عن ابن عباس) رضي الله عنهما

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله من سألني الله امض فعل الغضيل بمعنى المفعول من الغض وهو شاة ذمته  
 علم من العلم اذا اتمروا واعايروا من كذا الفاضل في الفعل الثاني وقال في الصحيح وقوله امضوا الغضيل شاة ذمته  
 ان الله اراة الصالح المكروه والمكروه ان سألوا (قالوا) امضوا (المض) بضم الميم وسكون اللام وكسر الحاء عجل ما دال من علمين  
 اكل عن الغضد (في الحرم) للمكي قال السقيان الثوري في تفسيره عن السلي عن عيسى بن عبد الله يعني ابن مسعود ما من رجل من بني  
 نكس عليه ولوان رجل بعد اربعين شهرا يقتل بعد اربعين البيت لا ذلة الله من عذابه لم يوف نفسه ابن ابي حاتم بن ابي اسحاق  
 مشيخين بن هارون اخبرنا شعبة عن السلي انه سمع من محمد بن عبد الله يعني ابن مسعود في قوله تعا ومن يرد فيه بالحاد فظلم كل ملي  
 بلا اذاضه بالحاد فظلمه بعد ان لا ذلة الله من عذابه لم يوف نفسه قال شعبة هو دفعه لنا وانا لا ارفعه كقول ابن زيد هو قوله فظلمه رواه  
 ثور بن يزيد بن هارون به قال الحافظ ابن كبره ان الاشعث صحب على شرا للبخاري ووقفه اسببه من دفعه ولين امهم شعبة على نفسه  
 من كلام ابن مسعود وكذا رواه اسباط وسفران الثوري عن السلي عن ثور بن هارون عن ابن مسعود انتهى واستشكل فان ظاهره ان في  
 صغيرة في الحرم للمكي اشترط من فعل الكبير في غيره واجب بان الحاد في العرف يستعمل في الخارج عن الدين فاذا دهم به من ارتكب عصية  
 ت في ذلك اشارة الى عظمه وقد يؤخذ ذلك من سياق قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد فظلمه فذم من عذابه لم يوف فان اتيان ما يحمله  
 وصغيرة فبذلك يؤيد الحاد دوودا منه والنسب من الملقب فيكون اشارة الى عظم الذنب قال ابن كثير ايم فيه ما في فظلم من الملقب  
 كما وقوله فظلم اي عاصدا فاصلا انظم الميم بئنا اول وقال ابن عباس فبما عذبه على بن ابي طلحة فظلم بشارت وقال الحافظ ابن  
 جبريل غير الله وهذا من خصوصيات الحرم فانه يعاقبه لنا وفيه الشرا اذا كان عاصدا عليه ولولم يوفقه (و) ثاني الثانية الذين  
 بعض الناس في الله (متبع) بضم الميم وسكون الواو وبعد الفوقية غير مجة طالب (في) الاسلام سنة احب اهلية  
 سم حبس بجمع جميع ما كان عليه اهل الجاهلية من الظيرة والكهانة والنوح واخذوا لغيره وان يكون له الحق عند شخص فظلمه  
 ان غيره (و) مطلبهم امرئ (بغير حق) بضم الميم وتشديد اللام بعد ها موجه ففعل من الطلب الى مطلب  
 في ابل لئلا لئلا طاء وادعته الطاء اي لمكلفه لا لطلب لماله فيه (ليهم) بفتح اللام (بضم) الحقة وفتح الراء وتسكن وخرج بقوله  
 بغير حق من طلب بكونه لغيره من مثله وقال الكوفي فان قلت لا حرق هو المحقق المسحق لمثل هذا الوعد لا يحري والطلب  
 في جواب بان المراد الطلب المتروك عليه للطلوب وذكر الطلب ليلزم في الامراق بالطريق الاولى فقيه مبالغة والحديث من ارف  
 باب الغزو من ولي المتولى عن القاتل (في) القتل (الخطا) بان لم يقصد كأن زلق فوقه عليه (بعد الموت) يتعلق بالدفن  
 اي بعد موت المتقوت وليس له ادعوى القتل اذ هو حي كما لا يخفى وبه قال (احدنا) فروقا بفتح الفاء وسكون الراء ولا يفر  
 ابن عباس كفرة بن ابي الهيثم بضم الميم وسكون الفاء العجة بعد حاراء عدو الكندي الكوفي قال (حدثنا) علي بن مسهر بضم  
 الميم وسكون السين المجهلة بعد الهاء المكسورة راء ابو الحسن الكوفي الحافظ (عن) هشام عن ابيه عمرو بن الزبير  
 عن عائشة رضي الله عنها انها قالت (هزم المشركون يوم) وقعة (احم) بضم الحاء وسكون الراء وسقط لا يفر ولا يصلي  
 بن عساكر من قوله ابن ابي اسحق ولفظ علي بن مسهر سبق في باب من ضنا ساء من كاي لا يمان والند ودحو الى المصنف لينة  
 يقال (وحدثني) بفتح الدال (رحم) بفتح الحاء (الاسم) بالنون المكسورة والشين المجهلة بعد هاء لم كان يبيع النساء قال  
 حدثنا ابو عمرو وان يجوبن في ذكرنا) وذا ابن عساكر وابو زرعة السلي عن ابي اسحق واللفظ لا لعل بن مسهر (عن) هشام عن  
 ابيه عمرو عن عائشة رضي الله عنها انها قالت صخر ابل ليس بفتح الصاد المهملة والراء المحققة بعد مائة (يوم) وقعة واحد  
 في الناس) الذين يقالون (يا عباد الله) احذروا واماوا (اخراكم) بضم الخاء وسكون الراء المجهلة (فرجت) اولاهم على اخراهم  
 بضم الفاء فمما رحى حتى قتلوا البهائم بفتح الباء وسكون الراء المكسورة وصحح عليها في الفروع وفي غير بفتحها بضمها عليها  
 ايضا اي قتل المسلمون ليمان والحدث بفتح (فقال) بن ينفذ هذا (ابن ابي) متروك لا يقتلوه لانه ليس عليه منه (فقتلوا) خطأ ثانين  
 منهم المشركين (فقال) بن ينفذ عفر الله لكم) قال في الصحاح كواكب ذمها لهم وقيل في بدته على المسلمين





تقلعها واذا خاف ضوعها ولا في سجن منه بالحاء المهملة من النسخة قال القزويني الرواية بالمهملة خطأ في نفس الخبر انه  
 التي بالحصة وهو بالفتح حرما (ما كان عليا من حاتم) نعم النسخة اثم ولا مؤاخذه وفي رواية اخرى ابن حاتم بالفتح  
 فلا خوف ولا ذنب وهذا مدح لثابتة وعارة النور من نظر الى جملة دار من كذا اولئك فرما وكشف كسبه في ناعا واد  
 اصحابه في عبيد غمرة فان هدر ريشه طرد عنهم وروحة لئلا طردتهم في النسخة من المظفرات كانت حرة مستقلة او  
 منقطعة لعموم الخبر ولا ذنب ولا ذنب في متى تستند وتكشف فيهم باب النظر وخرج بالدار السجدة والسارع وهو ما بالفتح  
 وانكسر الى السبعة والاشهر ان الواح العيون وتقرّب عبيدا لواصلها موضع عبيد اعنتها فان رجل في التجميع وقال للملكية  
 المتحرّج يجمع التعليل وقوله في الحديث ولم يأت له احقران من اطلع باذن وبه قال (احقران مسلمة) هو ابن مسعود قال  
 (احقران مسلمة) بن سعيد القطان (عن حميد الطويل) ان رجلا (هو الكوفري) الى لعاص (اطلع) تشد يد الظلم  
 (في بيت النبي صلى الله عليه وسلم فمسك) بالسنة للمهمة وتشد يد الدال المهمة الاولى كذا في ضر ولا حيل اي  
 مقرب (اليه) الذي صلى الله عليه وسلم (مشتقصة) كسر الهم وسكون السين المهمة بعد ما فان مفتوحة فصا دة مهمة منصوبة  
 على المعنوية المصلح العربي الذي ذرع في الحوي والباقين فتدل والاشين المهمة قال عياض وهو قال يحيى (وقلت)  
 حميد ومن حدثت به في الحديث (قال) حدثني به والنس بن مالك (رضي الله عنه) وهذا الحديث صورة في الاذن من  
 كذا حميد العربي في القصة وقوله فقلت من حدثت بهذا قال السبل على انه مستند موصول هذا (باب) فانما بين يدي كذا  
 (الاصاحات) شخص (في الزحام) او قتل (لان) بطلان زيادة بندي بالزحام وده قال (احقران) الا فراد ولا يصح  
 ولا في ذرا حنا (احقران) بن منصور (الكويت) لما فط قال (احقران) كذا في ذرا حنا (ابو اسامة) حامد بن اسامة  
 قال (اسام) اخبرنا (هو) بن قنبر اسم الراوي على الصيغة وهو جاثي قال ابو اسامة اخبرنا هشام (عن ابنة) عروة  
 بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قال) لما كان يوم (وقعة) (احقران) المشركون (فيهم) الهاء وكسر الكا  
 منها لمصقول (فصاح العلي) في المسلمين (اي عبا والله) فالتوا اخر اكهم فرجعت اول اكهم لاجل قتال اخر اكهم  
 فانما من المشركين (فاجتلبت) بالحميد اسامة فالشوقية فاللام فاللال المهمة المفتوحات مغنوية فافتتت (هي) و  
 اخر اكهم فقتل رجل يفة بن ليان (فاذا هو باية اليان) يفتت السليط نظونه من المشركين (فقال اي عبا والله) هذا  
 (اي) مملو (لا) لا تسلم (قالت) عائشة (فوالله ما احببوا) بالهاء المهمة الساكنة في النوقية والحميد المفتوحين والراوية  
 ما انصلوا ادم اسكو اعاد ما تركه (حق قتلوه) فقال رجل يفة (معتد لعنهم كمنهم) فالتوا فانما من المشركين (غفر الله) كذا  
 قال عروة (بالسبل المذكور) فانما في جز يفة منه اي من ذلك الفعل وهو العفو او من قتلهم كالبية (بقية) اي من عن اسيد وكذا  
 ولا يصح بقية حدي اي من دعاء واستغفرت لقتل اسيد (حق قتل بالله) عروجل وعند السراج في تاريخه من عروجل عكره من والذخيرة  
 قبل يوم بعد من بعض المسلمين وهو يفتت انه من المشركين فوالله صلى الله عليه وسلم رعبا لفتات مع اسراة ووالسار لاصب في قلب  
 ديت بيت المال لانه مات يفضل قوم من المسلمين فوجبت ديت في بيت مال المسلمين وقيل يجب على جميع من مضى لانه مات ليعلم فلا يري يوم  
 الى غير هو قال الشافعي قال في ليد اذع على من شئت واحلفان حلفت استحقاق الدية وان كذبت حلفا لم اذع عليه على الله  
 وسقطت المطالبة وتجهدها للدم لا بالطلب قال مالك حدة من الله اذ لم يعلم فانه يعيد مسحا لان في حدة به حدة  
 (باب) بالسين يدي كذا (اذا قتل) شخص (نفسه خطأ فلا دية له) قال الاحمدي (اي) ولا اذا قتل نفسه اي ولا فاتهم  
 قول خطأ قال في القصة والذخيرة (اي) انما قتل بالخطأ لانه لم يخطئ في قتله قال وحسن الملك بن ابراهيم الخطابي السليط  
 قال (احقران) زيد بن ابي عبيد (نعم العيون مولى السليط الكوفي) (عن) (سليط) بن كافي (اي) سليط الكوفي عساة بن عساة  
 رضي الله عنه قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فمينا كانت لليهود على اربع من اهل من المدينة (فقال)  
 (رجل منهم) هو سبيد بن حنيفة (اي) عامر بن سبيد (اي) كوفي عن بني يانك بن عبيد الله وفتح النون وسكون

الفتنة بعد ما هاء تألف فتوى كفاف الرجز له ولا من عساكروا في ذر الشك في من ههنا انك بقتية مشددة بدل الى انك العاشرة  
تصغير ههناك واحده ههنا وتقلب اليه عاهه كافي الرواية لادلى (نحل) عامر (يهر) اى ساقهم مشددا لادرجين يقول الامم  
انت ما امتدنا الى آخر اجيات (فقال النبي صلى الله عليه وسلم من السائق قالوا) هو عامر (فقال صلى الله عليه وسلم  
ارجعه الله قالوا يا رسول الله صلا امتعتنا به) يهر مفتوحة وسكون الميم بحياة عامر قبل اسرع الموت لادرجين صلى الله عليه  
وسلم ما قال مثل ذلك لادرجين ولا استغفر لادرجين ولا استغفر لادرجين ولا استغفر لادرجين ولا استغفر لادرجين ولا استغفر لادرجين  
بيعت يا نبي الله ولا استغفركه ووقع في مسلم ان هذا الرجل هو عمر بن الخطاب (فأصيب) عامر صبيحة ليلته) انك وذل كان  
سيفه كان صبيح فتنازل ابو ياريس بر فجع ذهابه فاصاب ركبته ولين كوفي هذه الطريقة في رواية قتادة على عائدة رجه الله في ذكر المنجزة  
بالحكم ويكون قد اورد ما يدل على ذلك من حكاى مكان آخر صاعدا على عدم الذكر لادرجين قاله زليخة لادرجين على طرقة اخرى ولا يخفى  
منه يمكن من الاستصحاب (فقال القوم) منهم اسيد بن حنيفة كما عند القوف في ادب (حبط علم) بكسر الموحدة اى بطل له وقيل  
ففسد علمه ارجعت و هي بعد قول ان عامر حبط علمه قال سلمة (فجئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله كذا  
يا رسول الله (فرد اليه) فبقى القاء (اليه) اى ان عامر حبط علمه فقال صلى الله عليه وسلم (كذب) اى كذب عليه  
(ان له اجرين) اجر الجهد في الطاعة واجر الجهاد في الله والامم في لادرجين للتاكيد (الاشين) تاكيد لادرجين (انه محجل) من كبر  
شقيقه لادرجين (اهل) في سبيل الله عز وجل (رواى قتل) بعلم القات سكون التوفيق (يرون عليه) اى من بل لادرجين لادرجين  
الكثيرين اى يتل كبر التوفيق وزاد حقيقه ساكنة يرون عليه باسقاط الهاء من يرون ولا يصلى واى يتل يرونه وهذا التفسير  
يرونه من قتل نفسه لا يجب فيمن اذ لم يقل ان صلى الله عليه وسلم اعجب في هذه القصة شتيا وقال الكرماني والظاهر ان قوله اى  
المنجزة فلا بد له لادرجين له وموضع الشك في المنجزة السابقة اى ذلالت في الرحام فلا بد له على المرحمين الشكر ان قتل نفسه لادرجين  
لعله قضت فان الطاعة على نعمة لادرجين هو التاسع عشر من ثلثات البخارى وسبق في المغازى ولادرجين المظالم والذات  
والعرات والمنجزة مسلم وابن ماجه هذا الباب بالتعيين يذكر فيه (اذا غاض) رجل رجلا فوقع ثلثا له شاكيا العاصي به  
قال احمد ثنا آدم بن ابي ناس قال (حدثنا شعبة بن الخياط قال حدثنا قاتدة بن دعام قال سمعنا رارة بن ابي العاصم  
عن عمر بن الخطاب (روى الله الله ان رجلا اسلم على نبيته) غرض من رجل) هو لادرجين العاصي على العاصي لادرجين من رواية  
يعلى بن ربيعة ولم يتم لادرجين (العضوض) (يرى من) منه من ثم العاصي لادرجين وادرجين ساكر الى ذر لادرجين والسنة من في المنجزة  
بدل الميم على اكثر من اللفظ واكثر من الاصل لادرجين كثيرة (فوقعت شتيا) اى بالتوفيق بعد التوفيق بالاشتية ولا يصلى واى ذر شاكيا بلفظ  
الجمع على لادرجين من ثلثات اشين صيغة الجمع ليس لادرجين الا شتان (فأخضعهم) بلفظ الجمع لان كل واحد منهم جماعة  
يخاضعون معه ولا تخضع لادرجين يهر على المشي قوله تعالى اذ دخلوا على ما ووقع منهم فاولا لا تخف خصمان  
الى النبي صلى الله عليه وسلم يتعلق باختصاصه وقيل اى بالى وان كان اختصم لا يتعدى بالى لانه ملح فيه معنى  
شاكوا (فقال صلى الله عليه وسلم) يعرض احدكم اخاه) بحذف ههنا الاستفهام والاصل ايضا على طريق الكفار  
وخزفت كما حدثت من قوله تعالى وتلك نعمة تمنها على القدر يراوتك نعمة والمغنى أيعض احدكم يد اخيه  
كما يعرض الفضل) المذكور من اجل والكاف نعت لادرجين وحذف اى أيعض احدكم اخاه عضا مثل ما يعرض الفضل  
(لادرجين) لان نعمة واحدة مبنية مع لادرجين لادرجين اسمها رفع بالايتلاء والخبر في الخبر وادرجين على مل حسب  
الاكثرين فيكون لك في محل صفة والقدر لادرجين كاشنة لله موجودة وفي رواية ابن عساكر في نسخة واى ذر عن  
المحوى والمسقط لادرجين لادرجين كافي لك قال القوفى ولو مضى بدو خلاصها بالاسم من فاك تحسية وضرب  
ستفقيه فان عن نفسها فتدبرت استناده اى سقطت فهذا رأى لادرجين لادرجين والحديث اخرجه مسلم  
في الدلائل والنساء اى في القصص وابن ماجه في الدلائل الجنازة قال (حدثنا ابو عاصم







صلى الله عليه وسلم (قال الله انهم) ولاي وعز الكهنيون انهم سطج الكاثوليك بل هم جمع الذين (ان تذلوني) نعم الامم ولا  
 قلنا كراهية للرواية والصحة ما يقع من قولنا ولكم بهي ذكر اضية المصالح للرواية (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبق  
 مسكون احد) من الرجال والنساء (الا ان) نعم الامم وتعد من الهمل (وان النظر الى العباس) صلى الله عليه (واكد ليسهل كما  
 من احد الحديث) انما سئل للرجة لانه عظماء في العصاص لاحمال ان يكون عقوبة لهم حيث حالوا الى عليه الصلاة و  
 السلام وقال ساجد ابراهيم اما العصاص من الظاهر والذو والانسوا اطفال من الرجة لانه من شخص واحد ومن دعا عليه بانه  
 اذا كان القود يوقد من هذه الخمر ان شكك لا يقاد من الجمع من الامم وراعيكم كالتقتل والاطع واسماء ذلك والخبر سبوت  
 في باب العصاص من الرجال والنساء (يا ايها الناس اطيعوا الله واطيعوا رسله) نعم هو الذين وقال لا تخرج القسامة اسم  
 للادوية الذين يملكون على استحقاق دم النعول وقيل ما حوذة من العصب لقسامة الايمان على الوردية وليس فيها من حاسل الملك  
 لان الظاهر بعد سبب اللوب للعصا لغير صدق وعز ذلك الظاهر مع اللوب عليه ولما راجع هذا الى اصل (وقال لا تسعوا في حق  
 بالله الكذبي) ما وصل الى الشهادات وعرضا (قال الذي صلى الله عليه وسلم) ستا هذا ان اوعيه برقع ساجد الى حرم مسترا  
 بعد وقال الى المنبت الذي دعا له ساجد التاوي سيد عطف عليه (وقال من اني ملكي) هو عبد الله بن عبد الله اني ملكي نعم الامم  
 اسمه رصير ما وصله جاد من سلم في مصنفه من طريقه من السند (ليرقت) نعم النساء النخبة وكسلفا ومن قاضي ابي بكر  
 (ايضا) بالنفسا ملة معاوية) من ابي سفيان وتوفيق ابن نطال في موطأه وقال من صحبه معاوية انه اذا ذكر ذلك عده البراءة  
 في اخيه احمدا على اهل الخرق قال في الفتح هو في صحبة عبد الرحمن بن ابي الزناد من ابيه ومن طريقه اخرج السفياني وجمع ان معاوية  
 لم يبق بها لما وقعت له وكان الحكم في ذلك ولما وقت لعدوه وكل الامم في ذلك المدي لفظ السفياني في جرحه من ابي زناد  
 قال من اجل من كان نصار يخلص من التخلان ولم يكن في ذلك سنة ولا ظم ما جمع راي الناس على ان تخلو لاه النصارى في  
 اليهم فيقتلوا من كت الى معاوية في ذلك عكست في سعيد بن العاصي ان كان ما ذكره حقا فاعل ما ذكره من فعلت الكتاب في حيد  
 فاحلها حسين عيسى ثم سلمه اليها ثم سئل في معاوية انه اذا حب لكونه اذ في ذلك ويحتمل ان يكون معاوية كان يرى  
 القود فقام رجع في ذلك انما انكسر وكتب عمر بن عبد العزيز (رحم الله تعالى) الى علي بن ابي طالب (العلم الحق والظلم  
 للمصلحة بينهما) انما سئل لعل الكلاف هاء ثابت غير مصر في الظل ربي (وكان) ابن عبد العزيز لا يوجب جعل امير اس  
 سنة سبع وتسعين في) ام (قتيل وجعل) نعم الامم وكسلفا هم عند بيت من بيت لسماعين) الذين يبيعون السم (ان وعله  
 احكاما) اي احكام القتل (بدينكم) نعم الامم (واكل) اي دان احمدا من سنة ولا تظلم الناس) انما حكى في ذلك له بريئة وقد  
 حل لا يقضي نعم الله وقدر الصادق العبد اي لا يحكم (ويده) الى يوم القيامة حال فالشيخ وقد اختلف على عمر بن عبد العزيز  
 القود بالنفسا كما اختلف على معاوية من كرس نطال في مصنف جاد من سلمه من الى علي بن عبد العزيز انما سئل  
 في امره على المدي فيجمع ثمة كان يرى ذلك لما كان اميرا على المدينة ثم رجع الى الخلافة في قال (رحمنا ابو الغيم) المصلح عند  
 لحد من سعيد بن عبد العزيز (الذي اطلق في كوفي) (عن) بشير بن يسار نعم الامم والوجه وقع الخجة ولسان القصة  
 المدي (وعمر بن زحل) اي فلان زحل من الامم لا يبق من رقتا له سهل بن الجحفة) بلغ الخاء الهمل في كوفي للثقة  
 قال المدي سئل عن عبد الله بن ابي جندب وامه ان جده عمر بن ساعدة الاصبكري وعنه مسلم بن طريق ابن عمر بن سعيد بن مسروق  
 حكايا لاصدا رقت له (اخبره ان نفلوا جوده) نعم الامم جمع على جماعة الرجال من سنة من التاريخ الى العشرة واذا لم يسطر  
 محبته نعم الامم وقع الخاء الهمل وتعد من النخبة لكسلفا لانه حاكما واهل حويزة نعم الامم الهمل ومقر الو  
 الختية لكسورة نعمها صا دهم لله ولله اسعور وعبد الله وعبد الرحمن ولد اسهل (الابطال  
 الى جنين) وفي رواية ابن اسحاق عن ابن ابي عاصم عن عمر بن عبد الله بن سهل في اصحاب له يمتارون ثم اراد  
 سليمان بن بلال عن سلم بن رسل الله صلى الله عليه وسلم وهو بن مثل صلحوا اهلها يعود





قال لا ارفع عليك (ولكن جئت بالحديث على وجهه والله لا يزال هذا الجند) اي اصل الشتم (في رواية) عاتش  
 هذا الشيخ ابو ولادة (باين اظهرهم) قال ابو ولادة (قلته قد كان في هذا) قال في الكواكب اي في مثل (استدبر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهي انه لم يحمله الذي للمم بجله المدعى عليه ولا دخل عليه صلى الله عليه وسلم انصر  
 من الانصار يا يحمل انهم عبد الله من جعل في عصبه وحقه (فحقن في اعنقه فخرج رجل منهم) الذي راين ايل (هم) هو  
 عبد الله بن سهل (فقتل بها فخرجوا) بعد ان لا يخرجوا فاذا هم بصاحبهم عبد الله بن سهل (فقتلوا) نعم القصة والرواية و  
 الشين العرة والى المنتد في المسئلة بعد ما عاها من قوله ايضا بعد ان (في الدم) كذا في نسخة كذا في دمه فخرجوا الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صاحبنا عبد الله بن سهل الذي (كان يفتك) والذي في الوجبة تحببت  
 (معنا) عندك فخرج بين ابينا والخير فاذ احسن به) عندنا ما ريت تحط في الدم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من بينه امس سجين اليهم قال لهم (يعن تظنون او ترون) سبع الفتية او يهنها وهو عسى تظنون والفتيات الراوي  
 او من ترون (منه قالوا بلى) يقنع الموت او يهنها (انك اليهود قتلتهم) شاء التانيث قال العين كذا في رواية السني و  
 رواية غيره فتدبر وما ادرى ما قال وتقول في نسخة اخرى وفي رواية السني فتدبر لتدبر لتدبر السني الى . المستقام من نص الحديث  
 لان المراد قتلهم غلظة مشكوك به مفر دونهما كذا في نسخة اخرى فتدبر باليون بدل الدم لان صيغة جمع الموت (فارسل) صلى الله  
 عليه وسلم (الى اليهود فذعنهم فقال) انه استعجبهم (انتم) عن الفتية (قتلتهم) هذا قالوا لا قال عليه السلام  
 الذي في (ارضون نفل) بهم الفتية والفاء سمى عليها في الفرج كما صرحوا في الدعوى بسكونها وقال الكهافي بانتم والسكون واللفظ  
 واصله المي وسمى اليمن في القسامة بلاك من النصارى يعني بها اهل نصوص لحلف وخمسين) وبعلا من اليهود) امهم (واقاوا  
 فتقالوا) امهم (ما يبايون ان يقتلونا) اجمعين ثم ينقلون (بفتح الفتية وسكون النون وفتح الفتية وكسر الهمزة وفتح النون  
 بضم الفتية ولا يفر) واكمل يقولون لهم الفتية وفتح النون وتندبر الفتية مكسوة اي مملوءة (قال) صلى الله عليه وسلم (للعين  
 لا فتسحقون الدية) ثم لا تستقيم (ربايمان) خمسين منكم بالوجهة (قالوا) اما كذا الخلف) نالفتية لان خلفه  
 (فقد اراه النبي صلى الله عليه وسلم (من عشرين) وفي رواية سبعين عبيد هو امة من اصل الصلابة حسب قوله جمع سيمما  
 ناخذ لان يكون اشتراها من اهل الصدقة مما لا دفعه من عشرة وفي نسخة ان العين توجه اذ على الذي عليه لا على الذي كذا في قصة النفر  
 الاختصاص بين واستدل باطلاق حوا خمسين مسكر على ان من حلف في القسامة لا يشترط ان يكون له اولاد كذا في رواية قال الحسن قال  
 مالك لا تدخل النساء في القسامة وقال مالك ان النساء في الحلف في القسامة كالا رجل لما في كذا يمين في دعوى حكيمة كانت كذا  
 لا يمين ولا حرق في ذلك بين الرجال والنساء وفي نسخة ان السيرة في الحاشية على التكملة في كون البخاري له يورد في هذا الباب لغيره  
 على تحليف المدعى هي ما عاها في القسامة نسية اخقوى وقال من هذا ما ترى تضعيف القسامة فلهذا صدر الباب لا احاديث  
 الدالة على ان اليمين وجب المدعى عليه او ورد طريق سعيد بن عبيد وهو جازع على القواعد والزام الذي عليه البينة ليس منصوص في القسامة  
 في من ذكره حديث القسامة الدالة على خروجها عن القواعد بل في العرس وكذا ما دأبه والحرية فزار من ان يذكرها هنا فينبغي  
 المستدل بها على اعتقاد البخاري قال الحافظ ان حجر يعلل ذلك ولا يرى في ذلك الجواز في تضعيف القسامة منصوص  
 بل يوافق لما في نسخة لا يخرجها ويحيى الله في ان الذي يحلف هو الذي لا يميل على ان الروايات اختلفت ذلك في قصة الانصار و  
 يورد خير غير ذلك يختلف الى المتفق عليه من ان اليمين على المدعى عليه فمن ثم اورد رواية سعيد بن عبيد في نافية القسامة  
 يحيى بن سعيد في نافية آخر وليس في شيء من ذلك تضعيف لاصل القسامة وقال القرطبي الاصل في الدعوى ان اليمين على المدعى  
 عليه وحكم القسامة اصل بنفسه لتدبر اقامة البينة على القتل جها البان القاصد للقتل يقتضيه خلافه وورد حديثه  
 وتأيد به بذلك الرواية الصحيحة التي على مدعى القسامة على اصلها ليس ذلك خروجها عن الاصل بالكلية  
 بل لا المدعى عليها انما كان القول قول المدعى جاسد لبيتها اذ الاصل لربا البراءة مما ادعى عليه وهو موجود

































الله انما الخفيف فتعذر قال لا تقتله اذ اسلم عليه اهل الكتاب فموا له وعليه ما  
 لعن والعذاب قبل واما لم يقتله لانه لم يزل على السبيل على الدعاء بالموث الذي لا بد منه ومن ثم قال  
 ١٠١ اى الموت نازل على عليك فلا معنى للشك فيه بل في ذلك بصر في السب والحدوث اخرجه النسائي في اليوم  
 وبه قال حاشا ابو نعيم رحمه الله بن الفضل بن دكين عن ابن عبيدة وسفيان عن الزهري ومحمد بن مسلم  
 عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت استاذن وهط مدون الشعر من الرجال  
 لادخاله من الفتنة من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك بالاخراد ولا في غيرهم  
 والمستعمل عليك فقلت بل عليكم السام واللعنة والسم الموت كثر والفتنة قلبي عن يافات كان عمر يافون سام مسلما  
 مضي كان الموت معنى فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الله يفرق بينكم وبينهم كما قال عائشة رضي الله عنها  
 بقلت يا رسول الله اوليتم مع ما قالوا له واوليتم مع ما قالوا له واوليتم مع ما قالوا له واوليتم مع ما قالوا له  
 بليتم الاولاد وكفى في الروايات والمعنى قالوا عليك الموت فقال صلى الله عليه وسلم عليكم ايضا فمضي فمضي فمضي فمضي  
 الروايات لا تستأكل العطف الشرعي عليكم كما تستحق من الملام واختار بعضهم حذف الواو والفتنة في الشرط وصح في الشرط  
 وصح في التورى ورواها في الروايات كما حذرت في الروايات قالوا انما الجور كان السام الموت وهو علينا وعليهم فلا ضربة والحدوث في  
 في راجل الموتى كما حذرت في الروايات كما حذرت في الروايات قالوا انما الجور كان السام الموت وهو علينا وعليهم فلا ضربة والحدوث في  
 ابن مسعود قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن سفيان بن عيينة ومالك بن انس امام دار البج قالوا  
 حدثنا عبد الله بن دينار والحدري مولى الهري عبد الرحمن الذي مولى ابن عمر قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما  
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اليهود اذا سلموا على احدكم فاجابوا يقولون سام عليك  
 ولا في غيرهم والمستعمل عليكم يا جمع سفل عليك بالاخراد والكفر في غيرهم فاجمع قالوا في الكتاب ان الله لا يفرق  
 يقضي ان يقال فليقل المرافة فقلت احد كفيدي معنى انما كل احد وسام في هذا الطريق بكرة وعليكم بدون الواو فقلت عليك  
 بلفظ المرفوع في الحذف والجر والفتنة في قول الخلف هل علم تعد صلى الله عليه وسلم ان صدر منه ذلك لعدم التصريح او اصله  
 الثالث عن بعض المالكية انه انما يقتل اليهود في هذه الفتنة لا هم لهم ثم عليه المينة بذلك ولا اثر وانه لم يقتل فيهم ولو لم يفرق  
 لما لم يفرق ولو لم يفرق بالسنن ثم تركه وقيل ان ذلك الحذف في ذلك على السبيل على الدعاء بالموث كثر والحدوث اخرجه النسائي في اليوم  
 والليله هذا باب في التورى بلا ترجمة فهو كالفصل السابق وبه قال حدثنا محمد بن حفص قال حدثنا ابي حفص عن  
 قال حدثنا الاحمسن سليمان بن مهران قال حدثني ابي حفص عن شقيق ابو واو ابن سلمة قال قال عبد الله بن مسعود  
 رضي الله عنه كافي انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يحيى نبيا من الانبياء قبل من عليه السلام خضر به قوم لا يفرق  
 ارسل اليهم فادعوا الى جبروتهم حيث حوى لهم فهو كغيرهم من الامم عن وجهه وفي رواية عبد الله بن عمر عن ابي حفص عن سلمة  
 الحديث عن عيينة ويقولون رب اغفر لقومي انهم ايدى شقة ورجعتهم ثم اعندت عنهم فجهلهم فقال فانهم لا يعلمون واعند  
 ابن عسكرا في تاريخه من رواية يعقوب بن عبد الله كسرى عن ابي حفص عن محمد بن عيسى عن ابي حفص عن ابي حفص عن ابي حفص  
 عليه ثم يعق فقول اهل قومي فانهم لا يعلمون وقال القرطبي ان النبي صلى الله عليه وسلم اهل الماني والحق عليه وكانه اوحى اليه بذلك قبل ان يفرق  
 احد ولم يفرق لذلك فلما وقع تعيين الله للفرق بينك سبقت في غرة احد وقع ذلك انبياء صلى الله عليه وسلم وعنده الامم من رواية ابي حفص  
 عن ابن مسعود رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم قال نحو ذلك يوم خيبر لما اندحى عليه عند قعدة القنم فاشاء الولف يا يارادو حديث الثعلبي الى حبيب  
 باتر في قول اليهودي كان يصلي في التكليف كما اذا لم يفرق بينه وبين غيره من عباده عليه السلام بل بصر على اذ ذر فمضى فمضى فمضى  
 الاذي بالتقول اولى وفي قوله صلى الله عليه وسلم بالانفصال بالعرف بطريق كذا في الحديث فمضى في ذكره في اسرائيل من الحديث كذا في انبياء اسرائيل  
 واخرجه مسلم في المغازي وابن عسكرا في القنن باب قتل الخوارج الذين خرجوا عن الدين وعلى

على ابن الخطابي رضي الله عنه ذلك منهم انكر واعلى التحكيم الذي كان بينه وبين معاوية رضي الله عنه وكانوا ثمانية اذ قيل لابي بكر  
عشرة اذ بد غار قرق واسئل اليه من يحضر وافاضه حتى شهد على نفسه بالكفر لرضا بالتحكيم واجمعوا على ان لا يفتقر معتقد  
يكفر ويكفر دمه وماله وامره وانقلوا الى الفعل فكانوا يقتلون من هم من المسلمين يقتلون اعداء الله بن الاوت وبقربا بطن سبه فخرج  
على رضي الله عنه عليهم فقتلهم بالنهر وان فاضه منهم الا دون المشرق ولم يقتل من معه الا دون المشرق فاضهم اليهم من مال الدنيا وراهم  
ولي عبد الله بن الزبير لما دونه ظهر وبالهراق مع ثمانية من الاوتق وبالكافة مع ثمانية من عامر فزاد حجة على من هبهم من المؤمنين حجة  
فلمين فخرجوا من ربي حتى ابطوا راجع الحصن وقطعوا ايد السارق من الاطوا واصبوا الصلوات على الخاض في حال الخيط من منهم من اسكن  
الصلوات الخس وقالوا لوجه صلاته بالندوة وصالته بالشعبي ومنهم من بقي في كاخ ببيت الاوت والاوت ومنهم من انكر كونه يوسف من الاوت  
قال ابن العربي الخراج صفات احدى من اربع عقبات وعليها واحدا على ابي الوصفين وكل من رضي التحكيم كفارة الصنف لا خير من كل  
من في كبره فتركه عند فناء داره وبأبقتل الخليل بن رضيهم اليهم سكن الا للجم بعد ما عدا نزال منهم لثان العادلين عث على اللين  
لا الباطل بعد قامة الحجية عليهم باخاها رطلان ذلكهم وقول الله تعالى يخرج قول عطف على الجور والسابق وبالي رطل  
الاستشانة وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدى لهم حتى يبين لهم ما يتقون اي ما امر الله بانقائه واجتنبه وما شئ  
وبين الله فخطو كبريت اخذ به عداو الذين هذا ملامه الاسلام ولا يخل لمر لا اذا قل ما عليه بعد بيان حظر وعلمهم بانه واجب لا اجتنابا وليا  
قبل العلم والبيان فلا قال في الكشف وفي هذه الآية شذوية ما ينبغي ان يغفل عنها وهي ان الهدى الى الاسلام اذا قدم على بعض طوائف  
الله داخل في حكم الاضلال قال في تفتح القريب قوله في هذه شذوية اي خصلة اولية او فاعلة او داهية حذرفا للمجوف في شذو الاوت  
فطاعته يرضى في كبره من بر عظيم العلماء الذين يقدمون على المناكير على سبيل الاجماع وتسميتهم ضالكون بابل لتلطيخه وكان  
ابن عمر رضي الله عنهما يبراهم الى الخراج بشي اخرجوا الله للسليين وقال الله انطلقوا الى ايات نزلت في الكفار  
فجعلوها اي اولى ما على المؤمنين ووصلة القبرى في قوله كذا في مسند علي عند مسلم من حديث علي في روف عافى وصف  
الخارج مبرر الحلق والحليقة وعند البرار بسند الحسن عن عائشة رضي الله عنها قالت ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخراج فقال  
هشرا لحي رقتهم خيرا ما في هذه قال حدثنا عمر بن حفص بن غياث بكسر الغين للحجة وتخفيف القسمة وبعد الا لفتلة قال  
حدثنا ابى حفص قال حدثنا الاعشى سليمان قال حدثنا اخي شامة بن جهم الخاء الحجة وسكون القسمة بعد ما مثلته  
ابن عبد الرحمن بن ابي سبرة بفتح السين المتصلة وسكون الموجة المعنى لاييه وجبة حجة قال حدثنا اسود بن غفلة  
بفتح الغين للحجة والفاء واللام الجعفي من كبار التابعين ومن الغضابين عاش ثمانية وثلاثين سنة وقيل ان له حجة قال قال  
علي اى ابن ابي طالب رضي الله عنه اذ احدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فها الله لان  
الخبر بفتح الهمزة وكسر اللام الحجة وتشديد الراء اسقطه من السماء اي الى الارض كما هو في رواية ابى معاوية والثوري عن  
احد احبالي من ان اكر ب عليه صلى الله عليه وسلم واذا حدثتكم فيما يبدي وبينكم فان الحرب خدعة  
بتثنية خاء الحجة بخير فيه التعدية والكافية والتعريض بخلاف الخبر عن علي رضي الله عنه في هذه القصة  
نصا بخير خوف ان يقضى بهان ذلك من باب التعريض والتورية والى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
سيخرج قوم في آخر الزمان قال السقا قسلى اي زمان الصعبة وعورض بان اخر ما منهم كان على رأس المائة وصر قد  
خرجوا قبل ما كرم من ستين سنة والوا اخر زمان خلافة النبي محمد بن الحسن عن سفيان فرفوا الخلافة بعدى ثلاثين سنة فمخير  
ملكوا قصة الخواارج وقتلهم بالهجران في واخر سنة ثلاث وثلاثين بعد صلى الله عليه وسلم بعد وثلاثين بنى ستين قال الخطيب  
ابن حجر وقال العمري ان قلنا بعد خروجهم فلا يحتاج لما ذكر في رواية الشافعى من حديث ابى برزة في آخر الزمان قوم محلات  
الاسنان بفتح الهمزة وتشديد اللال المسلمين وبعد لاف مثله اي شبان صفار السن ولا يدرى الكثرة من احوال الاسنان  
سفيان ما الاحلام بفتح حاء بكسر اللام المهملة العقل اي عقولهم وديثة ليقولون من خير قول



ابن الخطاب وذكر ابو علي بن ابي طالب قال قال علي بن ابي طالب في مرضه بعد ادمر عينه في مرضه بعد ادمر عينه وهو في مرضه بعد ادمر عينه  
 كان ان ابا جندب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما واما ما كان في ذكر الجورية فقال قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم من اقرب من الاسلام من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه حدثنا بالحدث عند ذكر الجورية وساق هذا الحديث بعد حديث ابن جندب ان قال قال علي بن ابي طالب في مرضه بعد ادمر عينه  
 ينص في الحديث في رفع على التسمية من ينص على ذلك ان الحديث لم يرد فيه من قال في الفتح وفي الحديث انه لا يجوز قتال الخراج قبله  
 الا بعد اقامة الحج عليهم بدعاهم الى الرجوع الى الحق ولا عدوا اليهم ولا خلطوا بالغاوي في التوجه بالاكيدة التي كونه فيها واستدل  
 به من قال في تكفير الخراج وهو مقتضى صحيح البخاري في الترجمة حيث قرره بها الحديث واقره عنهم المتأولون بترجمة واستدل القاضي  
 ابو بكر بن العربي بتكفيره بغيره في الحديث من قوله من كان اسلامه وبقوله اولنا من شر الناس وقال الشيخ في الدين السبكي في فتاويه ما يعجب  
 من كراهة الخراج وغلاة الروافض تكفيرهم اعلام الصحابة لقصة تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في شهادته لهم بما يجحدون قال وهو محمداً في صحيح  
 صحيح فذهبوا الى انهم لا يقولون من اهل السنة ان الخراج فساق وان حكم الاسلام يجري عليهم فيلخصهم بالثابتين وهو ما ظنهم  
 على ان كان الاسلام فانما فسقوا بتكفيرهم المسلمين مستلذين الى تأويل فاسد وجزموا من ذلك الاستباحة دعاء على الفهم واما ما  
 والشهادة عليهم بالكفر بالشرك وقال القاضي علي بن ابي طالب في هذه المسألة ان تكون اشتراكا لاهل التكليف من غير ما احتجوا على الفتية  
 عبد الحق كادام بالالفعل انما فاعقد بان احوال كافر في الملل واخرج مسلمة في عظيمة في الدين قال وقد قوت قبله القاضي ابو بكر الباقلاني  
 وقال ليرجع الفهم بالكفر وانما قالوا القول لا يؤول الى الكفر وقال الفراء في كتاب السير قة بين اكرامه والذين قالوا في معنى الاحتراز  
 عن التكفير ما وجد اهل سبيل فان استباحة دعاء المسلمين للصليين المترين بالقرينة فاعقد انما في ترك الفكاك في الحياة اموال من الخراج  
 في سفك دم مسلم واحد يا ب من ترك قتال الخراج للتألف ولاجل ان لا ينفر الناس عنه بفتح التسمية  
 وسكون اللون وكسر الفاء والضمير في عتته لتركه وبه قال احمد بن عبد الله بن محمد السندي القمي قال حدثنا احمد بن محمد  
 هو ابن يوسف الصنعاني قال اخبرنا معمر بن نافع الميموني بينهما عيسى بن سائكة ابن راشد عن الزهري عن محمد بن مسلم عن ابي  
 مسلمة ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابي سعيد سعد بن مالك الخدري رضي الله عنه انه قال بيننا وبينهم من النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقيم ذمها بقتله علي بن ابي طالب من اليمين سنة تسع وحصن به اربعة انفس لا يرجع بن حابس  
 المظلي وعينه بن حصن الفراءى وعلاقة بن علافة العامري وزيد الخمر الطائي اضا عن عبد الله بن ذي الخويصرة  
 بهم لقاء الحجة بآل الصاد الهلولة مصرة التميمي ومعه قوس بن زهير اصل الخراج قال في الكواكب كذا في جل السيف في كاهلها عبد الله  
 بن ذي الخويصرة بن زياد ابن المشهور في كتب اسماء الرجال ذو الخويصرة فقط انتهى وسبق في علامات النبوة في ذو الخويصرة  
 من تميم لكن في رواية عبد الرزاق عن معمر بن جندب عن ابي ذى الخويصرة وكذا عند الاسماعيلي عن رواية عبد الرزاق ومحمد بن نور بن الميموني  
 العامري وعبد الله بن معاذ اربعة عن معمر بن جندب قال اعدل يا رسول الله بهت وصل وجزم الامم على الخطاب اعدل في  
 القسمة فقال صلى الله عليه وسلم له وولات وكذا في زمن الجوى ويحك يا اخا الهلولة اعدل الامم من ذلتي ذرم من  
 يعدل اذالم اعدل قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا رسول الله دعني اضرب عنقه ورواي ذكره ابن  
 قاضي بفتح قطع منصوب بقاء الجواب قال صلى الله عليه وسلم له ردعي ماى اتك فان لاصحابي يحقر بكسر الشا  
 يستقل باحدكم صلاته مع صلاته وصيامه مع صيامه بفظ لا يخرج فيهما وظاهر ان ترك الامر بقتله بسبب  
 احكامه الموصوفين بالصفة للكون وهو لا يقتض ترك قطع فظهر منه من موافقه صلى الله عليه وسلم بما واجهه فيه فيقتل ان  
 يكون الصلوة والتألف عمر قون من الذين كما يرق السهم من الرومية الصيدا الرمي والوقد سرعة نفوذ السهم من الرمية  
 حق يخرج من الطرف والكم ولشدت قسرة وجهه لثقة ساعه الرمي لا يتعلق بالسهم من جسد الصياد شيء فينظر بغيره اذ لا يفتح الله  
 مبني المفعول في قلده بضم القاف وفتح الذال للحجوة الاولى في ريش السهم يعرف هل اصاب او اخطأ





























احل ولفاء غريبه من اهل الجانيه ضعفه لان حذو نصحه الحرفيه ان عمر كان يحيا الرقي بنفي كما لو لم يحل اليه  
من اجل اننا استكرمهم وقالوا انما نظرنا في حرمه لم نقتض على اسم واحد منها وعند ابن الجي شيمه فوعا بسند ضعيف  
عن داني بن جرح قل استكرمتم امي في اني انا في رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحذر قال مولاي بن جرح وقال الزهري وعبد  
بن مسلم في امة البكر فترجمها بيا لفاء والعين الهملة يقضيها الحرف لقيم يتقون ذلك كذا فترجم احكمه فحين  
احلها كومن امة العبداء بقدر قيمتها كاي من المخرج دية كذا في نسبة قيمته وهو اشد من القتل على لفاء وتبين  
كوتابكر انشبا وجرى في الوقت ولا يصلي وان عساكر يقرب رغبة ويحجل وليس في امة النبي بالثقة في  
قضاء الامة خرمه بضم الفين المعجمة سكنون الراعي غلته ولكن عليه الحل عدويه قال حدثنا ابو ليان الحكم  
ابن نافع قال اخبرنا اشعث بن ابي جرح قال اخبرنا ابو انان بن عبد الله بن دكان عن الاعرج بن عبد الله بن  
ابن مرزوق عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجل ابراهيم خليل الله صلى  
الله عليه وسلم من العرق الى الشام ومن بيت المقدس الى مصر ليس امة له ولا يوجد له احد على ما السادة دخل ما قرى في  
حزبان في الحجاز الى مصر لشد بالراء وبعد لاف تون بين دجلة والفرات وقيل الاردن وقيل مصر فيها ملك بكر السادة  
من اللوليا وجبار ومن الجبابرة ما شلت من الروم فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليه على الصلاة والسلام من ابن  
ارسل بغير قطع بعد سكنون فون ان الى تشديد اليك ببيتها بسادة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليه بعد اكرامه الى ارضها  
اليه فقام اليها ليعينها فقامت قوصا باصله قوصا خذت احد النابيين ووضعت في قتل للمؤمن كذا فقامت  
بكت وهر سولك بمراميم اى ان كسب قولة الايمان عندك فلا تسلط على هذا كذا في الحجاز وروى بغير لفاء  
العين المعجمة وتشديد الراء الهملة اخذ قوصي حتى ركن حركت برجله وضاعبت في القصة غير ظاهرا وكما  
الاسقوط الهملة عن سادة في خلوة الجبابرة كذا كرهة لكن ليس الباب معقولة انما هو معقولة استكرامه الى ارضها  
اننا قال ابن النير وقال ابن بطال وتبعد في الكواكب جهه دخولها مع ان سادة عليها السلام كانت معصومة من كل قاته  
لاملاة عليها في الخلوة كرهة فكذا المستكرمة على الزنا كرهة عليها والحديث يسوق في آخر البيع احاديث الانبياء صلوات الله  
سلامه عليهم بواب عيين الرجل لصاحبه انه اخوه او اخاف عليه القتل بيان يقته ان لخلق العين التي اكرمها السلام  
او فحوى كسخت اليد اخذت عليه كذا الى الرضا عن مالك والجهنم والنفقة ذهب لك والجهنم الى ان من كره على ابن ابي  
قال اخوه السلم اخذت عليه قال الكوفون بحث لا يمكن ان يورى على ارض القوي يضيقه قصد اليهم فيحب الجبابرة الجور والله  
الذكر على العين فنية محافضة لقوله ولا اعمل بالنيات وكذلك كل فكره يقع للراء يخاف فانه اهل المسلم يلبس برفع الشيعي  
النا لا يجد في عنده الظالم ويقا تل وروى اى عنده ولا يجد له الا امة المضعفة لا يترك لغيره فان قال قائل وروى  
المظلوم ما عنده غير قاصد قتل الظالم بل دفع عن المظلوم تطفنا في الظالم فلا قوة عليه ولا قصاص من حواك كرهها  
تبعي والقصاص اعظم النفس دونها والقوي في النفس غاليا وان قيل لم للتشريع الحزم وكرهه على ذلك اولنا كل من التبعة  
داكرهه على اكلها او ليعين عبدك كذا كرهه على يديه او لغيره من القتلان على انك ليس عليك او لقب هبة بغيره  
منك او تحل بغيره القوية وضمة الى المملوك فعل مضارع محقق بضم العين سكنون القاف اخرها تانيث فسميها كذا  
والعاقبة في بعض النسخ في كل محقة با كفاف بدل الى معترضا لضاف لعقوة وغيره من ذلك او لقتل بنون قبل  
اباؤا واخاؤا في الاسرار واعظم المهر في زاد ابنه عز الكشي في ما اشبه ذلك وسعد بكسر السين الهمزة جازا لجمع  
الخصيص ابدا واخاؤا السلم والقول النبي صلى الله عليه وسلم السابق ذكره في باب الظالم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلط  
قال بعض الناس قبل امة المشقة لو قيل اني قولي الى الظالم اهل التشريع الحزم  
او خا رجح من بغيره السلم وسكن الحاء المعجمة ليعلم ان التشديد لم يسعه لم يجز ان يفعل اني بكون هذا ليس بمفضل

الاول ان لا يكره انما يكون فيما توجب له في خاصة نفسه كذا في غير ما ليس له ان يصير الله تعالى من غير ما سأل الله تعالى  
 في الثاني ان لا يكره انما يكون على ما لا يكره في المراكمة بدعيه على قول النسخة فانك انما عليه من فعل ما لم يكره في الثاني ان لا يكره انما يكون  
 اقصى بعض الناس قوله هذا فقال ان قيل له ان في كلام الرجل المتعلق بغيره اباك او ابنتك او  
 تبيعك من العبد او تفرق ولا يفرق بين من اوتيت هبة بيلزمه في القياس انما استوفى له بغيره على قول الله تعالى  
 في بيان بيلزمه كل ما عقر على نفسه من عقد في هذا المعنى قوله وكذا المستحسن ونقول البيع والهبة وكل عقد  
 من المعين في ذلك باطل انما يستحسن بطلان البيع ونحوه بدلان في كل يلوذ في القياس لا يجرى في القياس في جواب الغنى في ذلك  
 نوعه لان الجهد هو الذي لا يملكه فليس في ابيلا مستحسن او مستحسن عند الحنفية قال البخاري رحمه الله تعالى في قوله باي الهبة  
 من كل ذي رحم محرم وغيره من اجنبي بغير كتاب لا سنة فلو قال ظالم الرجل المتعلق هذا الرجل اجنبي وليس على  
 من اوتيت فعل ذلك التحريم من القتل انما يجمع ما عقر على نفسه من ذلك ولو قيل في ذلك في الحرام لم يلزمه ما عقر في استحسانه  
 الماصل ان اصل الحق في المزمع في البيع قيسا كذا يستثنى من نفسه من استحسانه او اى الجاروان لا فرق بين الشريف والاجنبي في ذلك  
 في البيع المثل السابق ان المار اقول لا النسبة استشهد بذلك هو وقال النبي صلى الله عليه وسلم انما يستوفى من  
 الجاهلية الاثنياء عليهم السلام قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم لا امرى انما يطلبها الجاهلية في ذر الكسبية في سنة الله  
 فحقى قال البخاري في ذلك في الله تعالى في قوله لا امرى في النسبة ذكاح الاخت كان حراما في ملة ابراهيم وهذا الحق  
 في اخيه المسلم الا في غير ذلك من الهبة ما عقر من البيع ونحوه وسعد الشرب والاكل ولا امرى عليه في ذلك كما قيل المتعلق هذا  
 شيئا او لم يمتلئ وسعد نفسه اياها ولا يلزمه حكمها واجاب له يعني في ذلك لا يستحسن غير خارج عن الكتاب السنة انما الكتاب  
 وليست في بيعون احسنه واما السنة قوله صلى الله عليه وسلم انما يستوفى من حسنات المؤمنين احسنه فحسنه فحسنه فحسنه فحسنه  
 في والفاء الهبة ابراهيم فما وصل من الحسن كتابه لا كراعي الا خيفة عن حمادة اذا كان المستحلف في الهبة انما  
 ان كان مظلوما فنية المستحلف قال في الكواكب فان قلت كيف يكون المستحلف مظلوما قلت لما في الحق اذا لم يكن  
 به ويستحلف المذموم عليه فهو مظلوم وعند المالكية النية المظلمة ابا وعزل الكوفيين نية المظلم ابا وعزل الشافعية  
 فيما مضى هي راجعة لان نية المستحلف ان كان في غير القاضي فنية المظلم به قال حنبلت يحيى بن زكريا فيهم الوجوه وفتح  
 في ذلك حديثا لليث بن سعد ارجاهم عن عقييل بن عبد العيين بن خالد الا في معنى بن شهاب عن محمد بن مسلم في  
 ان سألما اخبر ان ابا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في المسلم اذا  
 يظلمه بغير قاتله ولا يسلم بغيره اذ لا يكره ومن كان في قضاء حاجة اخيه المسلم كان الله في قضاء  
 حاجته ورواه بن سبويه في كتاب المظالم هذا الحديث ورواه حنبلت يحيى بن عبد الوهم الذي يجهل في ذلك حديثه ورواه  
 لوجه المعروف بصاحقه قال حنبلت اسعد بن سليمان بن الواسطي وهو ايضا شيخ الثوري قال حنبلت يحيى بن عبد الوهم الذي يجهل في ذلك حديثه ورواه  
 لوجه بن اسير فيهم الوجوه وفتح الهبة الواسطي قال اخبرنا عبد الله بن عيسى العيين بن بكر بن اسير عن حنبلت يحيى بن عبد الوهم الذي يجهل في ذلك حديثه ورواه  
 في قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يرضى الخلفاء المسلمون انما او ظاهرا فقال رجل من اعراف بني ابراهيم رسول الله  
 فيهم بغير قطع مفتوحة رضى الله عنه اذا كان مظلوما فاني ايت الفاء عاكفة على قدر بعد الهبة واطلق الرواية وادخلها في  
 استفهام وادخلها في استفهام اذا كان ظالما كيف رضي قال صلى الله عليه وسلم فيهم بغير قطع مفتوحة رضى الله عنه اذا كان مظلوما فاني ايت الفاء عاكفة على قدر بعد الهبة واطلق الرواية وادخلها في  
 في ذر عن الكسبية يخرج الرواية بل لا يراى او قال فيهم بغير قطع مفتوحة رضى الله عنه اذا كان مظلوما فاني ايت الفاء عاكفة على قدر بعد الهبة واطلق الرواية وادخلها في  
 في قوله لفظا بسم الله الرحمن الرحيم كتابه خيل جمع حيلة وهي ما يتوصل به الى المراد بغير توقف هذا باب  
 لتبين في ترك الخيل وشطب في اليونانية على في باب مضاف لتأنيده وان لكل امرى ما تولى في الامانة  
 في المزمع وغيره ولا في ذر الكسبية وغيره بالتدبير على اداة اليقين المستفاد من صيغة الجمع وقوله



السلام ليس كما قال ابن بطال فلهذا رد على الرخصة في قوله ان الحريث في صلاة يومه ويومتي واقفة ابن بطال قال مالك وقت نفي  
 ليس انما صلاة واحدا في الحريث وتعبه في المصالح فقال وفي الاحتياج فظهر ذلك لان المأذنة تقصر بطلانها بعد ما لا تسكن  
 ما تقدم قبله ليس الحد حلالا وقعت بوجوبه شرع وهو لا يشترط بل وام القنطرة الى حين اكلها او يتجرى بل الطنطرة عند وقوع الحريث في  
 انما كما وانما بعد ذلك فيقبل حيثما ما تقدم من الصلاة قبل الحريث وما وقع بعد اكلها او اكلها والحديث ينطبق على هذا وليس فيه ما يذكر  
 يكون رد على الرخصة فتأمل هذا الباب وبالنسبة بين كراهية ما بين ترك الحليل في مسقط الزكاة وان لا يفرق بينهما والله اعلم  
 ثالثه للسند در بين مجتمع بكسر الهمزة الثانية ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة وبه قال صاحبنا محمد بن علي بن عبد الله  
 الاضحاى قال حدثنا ولا في حديثنا بالارداء الى عبد الله بن النضر بن عبد الله بن النضر عن مالك بن النضر عن مالك بن النضر عن مالك بن النضر  
 ولا في حديثنا عن ثمانية بن عبد الله بن النضر بن عبد الله بن النضر عن مالك بن النضر عن مالك بن النضر عن مالك بن النضر  
 الصديق رضي الله عنه كتب له فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجمع بينهما والله اعلم  
 فتح تالفة عطف على فريضة اي لا يجمع للمالك المصدق وبين متفرق بتقديم القوية على الناء فلو كان كل شيء من مالك بن النضر  
 قال لوجب عليه ما شئت ان فاذا جع يحيل بقية الزكاة اذ يصير على كل واحد نصف شاة ولا يفرق بينهما والله اعلم  
 بين مجتمع بكسر الهمزة الثانية خشية المالك كثره الصدقة تصبغ خشية مفعول لا حليل وقوله لا يفرق اي لو كان بين  
 المالكين لا يفرق شاة لكل واحد عشر فيفرق حتى لا يجمع على واحد منها نكاحا ومطابقة للدرجة طاهر وسبق الى الزكاة وقيل  
 حديثنا فقيهة بن سعيد ابو رجاء النخعي مولا عمر قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 مصغر نافع عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 ابيه ضامن بقلبة او غيره وجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تان شعر الرأس في متفرقة من عدم الزكاة  
 فقال يا رسول الله اخبرني ماذا فرض الله علي بنشد من اليا من الصلاة في اليوم والليل فقال صلى الله عليه  
 وسلم الصلوات الخمس لان تطوع شيئا وفي الايمان قال هل على غير ما قال الا ان تطوع فقال لا اكرها  
 رسول الله ما خبرني بما فرض الله علي من الصيام قال صلى الله عليه وسلم شهر رمضان الا ان تطوع شيئا  
 وفي الايمان قال هل على غير ما قال الا ان تطوع فقال لا اكرها  
 عليه وسلم ان لا يشرع الا في الايمان ولا في الايمان ولا في الايمان ولا في الايمان ولا في الايمان ولا في الايمان ولا في الايمان  
 اكرهاى اى برسالة العامة لا تطوع شيئا ولا انقص مما فرض الله على شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم افلحنا ان لا اكرهاى ان صدقنا ودخل الجنة ان صدق ولا في الايمان ولا في الايمان ولا في الايمان ولا في الايمان  
 وكسر لاء الجوزة والسك من الراوى واستكمل ان يفهمه الله ان تطوع لا يفهم ولا يحب بان شرط اعتبار مفهوم الى الفهم مفهوم  
 وهرهنا مفهوم الموافقة ثابت لان من تطوع بغير ما يطرب الاوى ووجدنا داخل هذا الحديث هناك المؤلف احمد الله فممن قوله صلى الله  
 عليه وسلم ان صدق ان من دام ان يتقص شيئا من فراخ الله بغير ما يطرب لا يفهم ولا يقوم بل بذلك عند الله علم وما احب ان الله  
 من تصرفت صاحب الجلال في ما ذكره جلوه الحول لمريد وابن ذلك الفلوس من الزكاة ومن شئ ذلك فالاخذ عند غيرنا قطعاً في المصالح  
 والحديث سبق في الايمان وقال بعض الناس وهو الخفية كاقيل في ايمان في عشرين ومائة بعد حقتان بكسر الهمزة وتشديد  
 القاف تثنية حقة وهي التي لها اربع سنين فان اهلها ما عشرين ومائة متعديا بان تذهبها او وهبها واحتمل فيها  
 قبل الحول يوم فرار من الزكاة فلا شئ عليه لان ذلك لا يلزمه الا تمام الحول ولا توجه اليه معنى قوله خشية الصدقة  
 الاخير من اصل القصة على اصطلاح المؤلف بأرادة الحقيقة اختصارها من ذلك لكن الشافعي وغيره يقولون بذلك ايضا واحب  
 بان الشافعي وغيره وان قالوا لا زكاة عليه لا يقولون لا شئ عليه لا يملكونه على هذه النية لكن قال البرماوى انما  
 يلزم اذا كان حراما ولكن هو مكرره وقال مالك من فوت من ما له شيئا يتوبى به الفلوس من الزكاة



قبل الحول يشتمل لوضوح سنة ان كان عند الحول لفق له صلى الله عليه وسلم عليه والخشية الصلوات فيه قال حدثنا واخبرني رجل عن ابي ابراهيم قال هو  
ابن ابي عمير كثر جهده بوعده في السفر فخرج قال حدثنا واخبرني عبد الله بن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم  
واخبرني عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم  
عليه السلام اني كنت احكم وهو المال الذي بينا من خديعة نوقر في مكانة يوم القيامة شجاعا ابغى الشين في الجنة بعد ما  
جيم ذكر الخيرات اول الذي يقوم على ذنبه ويوشى له الرجل والقاس ورب ما بلغ القاس ما فرغ من كذا شعر على راسه لكثر من  
دخل على عمر بن الخطاب فبطله ولاي خرو يطيله بالواو بدل الفاء ويقول انا كثر له قال صلى الله عليه وسلم  
والله اني نال ولا في ذر الكثرة في الازل ليطيله حتى يسقط صاحب المال اليه لا فيلقها بلضم القيسية في  
الميم فانه اى يلحق صاحب المال به ثم الشجاع وفي رواية الى صاحب المي في هرة في الزكاة فيأخذ بلهزم صيته في باطن الشجاع  
يرصاحب المال بشرقية وهما الاخره هناك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اسدنا سابق بما اذا دار بين  
يفتح النون والمهملة وما زلت اى ذاك ان لا اجد له ليطيط حقه ما يى ذكاته ليطيط عليه يوم القيامة محتبته في  
النوعية وسكون النجمة وكسر الموحدة بعدها طاء مهملة ولاي خرو فتميط بوجهه بأخفا فها جمع خفت هو الابل والقط  
للشاة ومطابقة الحديث للخر من حيثان فيسمع الزكاة باى وجه كان من الوجوه المذكورة قال العيصي قال في الشعر وفي رواية في  
صالح من ان الله تعالى له قوة فكانت مثل يوم القيامة شجاعا فخرج فذكره محمد بن ابي ابراهيم وبه تقرر مناسبة ذكره في هذا الباب  
وقال بعض الناس يريد الامام ابا حنيفة في رجل ابل في خانة تحت عليه الصدقة فباعها بابل مثله او قلتم  
او بغير او بدارهم فرا من الصدقة الواجبة قبل الحول يسوم احتيا لا دارا من ولاي خرو فلا شئ عليه هو على  
والله ان الله يقول ان نكي ابل قبل ان يحول يسوم اولى بسنة ولاي خرو بسنة بكسر السين بعدها فاق في مشقة  
اللولي جازت ولاي خرو الكثرة في جازت عنه الزكاة قبل الحول فاذا كان التقديم على الحول بمنزلة انك في القصر في ابل  
الحول غير مسقط واجب بان ابا حنيفة لم يتناقص في ذلك الا لانه لا يجبل الزكاة ولا يجمع الحول يجعل من قدمه ان قدمه حيا ثم ابل  
ونحوه قال حدثنا قتيبة بن سعيد ابو جابر البجلي في فتح الموحدة وسكون المجمة قال حدثنا ليث هو ابن سعيد الامام  
لشيعي عن ابن شهاب عن محمد بن الزمري عن عبيد الله بن عيسى عن ابي عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي  
باسم بن يعقوب عن ابي عبد الله قال استفتي سعد بن عباد عن ابي ابراهيم رضي الله عنه وسوال الله صلى الله عليه وسلم  
من صمى او عتق او صدق او غيرها كان على اهله عتق تو فبنت فلان نقضه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتصه  
الجل في اهله عتق او الفتح فيه جاز على ان الزكاة لا تسقط ببلية ولا بالوت لانها الزكاة التي ابلت من ثمنها انما هي الزكاة  
لشعناش وقال بعض الناس اى كلام ابو حنيفة رحمه الله اذا ابلت لابل عشرين فقبرا اربع شيكات هبة اقبل  
الحول وابيعا فافرا واحتيا لا ولاي خرو لوليت لا لا سقط الزكاة فلا شئ عليه وهذا من ملك قبل الحول وكل ما كان  
ملتها فاق فلا شئ في ماله لان لا انما تجب الزكاة ما دام واجبا في المدة وهذا الذي لم يرق في قصته منه شئ على ورثة ولا  
اب تركه الخ في النكاح وفيه في خريتين باب اسقاط نأليه وبه قال حدثنا محمد بن ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي ابراهيم  
عبيد القطن عن عبيد الله بن عيسى عن ابي عبد الله بن عيسى عن ابي عبد الله بن عيسى عن ابي عبد الله بن عيسى عن ابي عبد الله بن عيسى  
نذروني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن شجرين عن الشغار وبكر الشين وفتح الفين ليجن قال عبيد الله  
لنت لنا فمستفها منه ما الشغار قال في الخراج ابنة الرجل وبنته الاخره ابنته بغير صداق وبنته الاخره  
بنته الاخره بغير صداق بل يصح كل واحد منهما صداقا لاخرى اختلفت اهل الشغار في اللغة فقل من شعر الك  
راغب في المعنى كان العاقبة يقول ان رفع رجل بنته حتى ارفع رجل بنته فيلزم من شعر البنت اذا خالها كذا يسمى بذلك  
فمن شعره من الصداق وقال ابن الاثير كان يقول الرجل شاغراى نذروني انك او اختك

او من تلى امره حتى انفق البتة ولا يكون بينهما مهر في قول الشافعي ولا ينعقد الا بغير مهر او من تلى امره عن الناصر والسلطان وكان  
 العقد بعد عن طريق الحق والحريه سبق في الكساح وقال بعض الناس ان اى اكلهم بوجيفة ربح الله تعالى ان احتال حتى  
 تزوج على الشغار فهو اى العقد جائز والشرط باطل في كل واحد منهما مهر مثلها وقال ابن بيات قال ابو حنيفة  
 المشغان ينعقد ويصل بصدق المثل وكل كساح فساد من اجل صدق المثل فيفسخ عتلا ولا يصح له المثل وقال الاطمة الدارفة الكساح باطل  
 لقاهر الحديث وقال اى بوجيفة في المنة وهى ان يتزوجا بشرط ان يجمع بينهما ما ايا ما تم على سبيلها الكساح فاسد والشرط باطل  
 وهى ان يمنع على قاعدة السادة الخفية وهى ان تمام ليشعرا بصل وصفا باطل وما شرع باصل دون وصفه فاسد والكساح مشروع باصل  
 جعل البضع صدقا نصف فيه فيفسد اصدقا ويصح الكساح بخلاف المنة فانما ثبت انما منسوخا فصارت غير مشروعة باصلها وقال  
 بعضهم اى بوجيفة الخفية المنة والشغار كل منهما جائز والشرط باطل في كل منهما قال الحافظ ابن حجر انه يشترط  
 ما نقل عن ذفر انه لغير الوقت والشرط فاسد والكساح لا يخل بالشرط والفاسد وتعبه العينين من مزج به فربس كذا  
 بل عندنا ان صورته ان يتزوج امرأ الى مدة معلومة فالكساح صحيح واسترطط للابا باطل قال وعذر ابو حنيفة وصاحبيه الكساح باطل  
 وبه قال احمد بن حنبل ومسلم بن الحارثين واولاهما مشهورة ومولات ابن مسهر بعد قال احمد بن حنبل في بيعه النكاح  
 عن عبيد الله بن عمر بن بضم العين فيما العثر انه قال حدثنا الزهرى عن محمد بن مسلم بن شهاب عن الحسن وعبد الله  
 محمد بن علي عن ابيهما محمد بن الحنفية عن ابيهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قيل لابي ان ابن عباس  
 رضي الله عنهما لا يرى بتمتع النساء باسا ما يصح فقال علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عا  
 منى تخرجه يوم خيبر بالهاء البقرة آخره راء وعن ابي بكر بن خنيس بن الحارث بن ابي اسيد بن مسعود عن ابي بكر بن خنيس بن الحارث بن ابي اسيد بن مسعود  
 للترجمة غير ظاهرة لان بطلان المنة مجمع عليه الحديث سبق في الكساح وقال بعض الناس البوجيفة ربح الله ان  
 احتال حتى يقع ما يصدق كساح مقدر قال الكساح فاسد والفساد عتلا لا يوجب لبطلان لاحتمال اصلاحه بالقاء الشرط منه  
 فيقبل في صحيحه بذلك كما قال في بيع الدار الحرف منه الزيادة صح البيع وقال بعضهم قيل هو زفر النكاح جائز والشرط  
 باطل او سبق قريبا باب بان ما يكون من الاحتمال في البيوع وكتاب بيان قوله لا يمنع فضل الماء ان الزاد على قوله  
 الحاجة لا يمنع به فضل الكلال يفتح الكاف اللام بعد ما هو من الجبل وهو العشب طبيا ولا يساوي يمنع مبنى للمعنى  
 فيما به قال احمد بن حنبل انما عيل بن ابي وليس قال حدثنا ابو داود عن ابي داود مالك بن ابي داود عن ابي داود  
 عبد الله بن ذكوان عن الاعرج بن عبد الرحمن بن مهران عن ابي حنيفة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال لا يمنع من الباء للفعول فضل الماء لا يمنع من الباء للفعول ايضا به فضل الكلال يوزن الجبل واللام في يمنع من الباء  
 والفعول من منع ماء بغيره وكان حول ذلك الماء كلالا ليس حول ماء غيره ولا يوصل الى رعية الا اذا كانت لها شئ في ذلك  
 الماء فمنى صاحب الماء ان يمنع فضلا لئلا يفسد منع رعي ذلك الكلال لا يمنع لاني منع من الاضراب بالناس بل يقتضى به  
 الرعاء اذا احتج الى الشرب لانهم اذا منعوا من الشرب منعوا من الرعي هناك وقال الجبل المراد جبل كان له بئر وهو كلالا في قوله  
 الاحتصاص به فوضع فضلا ما به وان رده فغيره للشرب وهو حاجة به الى الماء الذي عنده وانما احتجته الى الكلال وهو لا يقدح على منعها  
 غير مألوف فوضع الماء ليقولها الكلال ان النمل لا تستغنى عن الماء بل اذا رعت الكلال عطشت فيكون ماء غير البئر يبعد عنها فيجب  
 صاحبها على ذلك الكلال في رعيه البئر به في الجبل انتهى ولربك الموائمة الباب حديثه فيه البيع المترجم به فيحتمل ان يكون ما  
 ترجم به ولم يرد فيه حديثا على شرطه فيفضل وعطف على لا يمنع فضل الماء وذكر الحديث في المعلق به والحديث سبق في كساح الشرط  
 باب ما يكره للزفر من المتناجش بضم الجيم بعد ما شين معية وبه قال احمد بن حنبل في بيعه النكاح بضم الجيم  
 ابن جليل يفتح الجيم ابن طريف الثقفي عن مالك بن ابي طالب عن الاعظم عن نافع بن مولى ابن عمر عن ابن عمر رضي الله  
 عنه ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاى عن النجاشى وهو ان يزيد في الثمن بلا رغبة

بل لغير غيره وطائفة للترجمة طائفة ووجه قوله في كتاب الجليل من حيث ان فيه نوع من الخيال لا في الغيرة والحدس  
 البيع باب ما ينهى من الخلع اجماع بكسر اللام البعير وقعت ولا في غيره الكسوف في عن الخلع باعين الصلاة بالام في المبيع  
 ولا في غيره البيع وقال ابو ب، المتعاضد في فناء أصله وكج في مصفحة عن سفيران بزعينة عن ثاوب ويخادعون الله كما  
 ولا في غيره كأنما يخادعون آدميا قالوا في الامر عيانا بكسر العين ياولوا علونا باخذ الرائد على الفخ معاملة بلال  
 ثايبس كان اهوون على الله ما جعل الدين الله للذراع وبقول حذيفة اسما جعل من ابى الى ريس قال حذيفة ولا في غيره  
 بالاخر ما لك الا انما عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رجلا اسمه جابح  
 لما علمه ولقد قيل للمحبة ابن سعد قال في الكسوة والبيعة بعد ما اخذ الى ابن الصالح وقيل هو منتقل من عمر بن حنيفة  
 من مائة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم انه يحد في البيع يضم القعدة وسكون الحاء للمحبة فقال له النبي  
 عليه وسلم اخذ ابعت فقل لا خلاق بكسر اللام في غيره ولا في غيره في الدين الضميمة والمشت  
 سبغ في البيع باب ما ينهى عن الاحتيال في البيعة الموعودة التي خرج بها فيما وان لا يكمل بيعه  
 مشددة صلا فقامه ولا في غيره فاصدا فقامه قال حذيفة ابو اليمان للمكرين ما فاعل حذيفة ولا في غيره شعيب  
 هو ابن الجهم عن الزهري محمد بن سلم قال كان عمر بن الزبير يحد ان رسال عما شئت رضي الله عنها عن معنى قوله  
 وان حقت من لا تقسط في ركاح البيت في انكحوا ما كان من النساء اى من سواهن وسقط لا في غيره  
 وقالت عاتكة رضي الله عنها هي البيعة التي كانت ابوها تكتب في حجر ولها القام بامورها في غير عجب ما لها وحدها  
 فيم يدين يترجها باد في تأكل من سنة نسائها من هوشل اقاربها فنهوا فيهم النون عن كاحن الا ان  
 يقسطوا النون يضم التحتية وسكون القاف اى بعد لوانى كمال الصداق وعلى كح في ذلك فاستقى الناس  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد رابعا على الضمى بعد ذلك كما في احكام الروايات فأتى الله تعالى ويستفتى  
 ما لوانى في غير استفتونك باسقاطها في النساء فذكر الحديث وفي باب الكاهن من كتاب النكاح بلان على تروى في  
 تنكح من فأتى الله تعالى البيعة اذا كانت ذات جمال ما رغبوا في كاحها ونسبها في كمال الصداق واذا كانت مرغوبة فها  
 في تلك المال الجاهل تركها وحلها غير ما من النساء قالت كح ما تركت في كاحين يرغبون عنها فليس لهم انكحها اذا رغبوا  
 فيها الا ان يقسطوا اليها ويعطوها كحها الا في من الصداق وقال الربيع بن خثيم انه لا يجوز للرجل ان يترج بيعة باق من  
 صداقها الا ان يعطى من المروض في صداقها ما لا يفي بقيمة صداق مثله ومطابقة للحق للترجة واحدة واما باب ما تنس  
 يذكر فيه اذا خصبت رجل جارية وتغيرت فادعى عليه انه غصبها فخرجتم انها ماتت فتعفى عليه فيم القاذور كسر الجارية  
 فقص الحاكم عليه بقيمة الجارية المستترة في دعاه ثم وحدها صعبها الذي غصبته منه حده ففعل وترج القيمة وتوكل  
 بها على العاصب ولا تكون القيمة عنها كولا لا فاما اخذها فاعدها كاحا فاذن في بطلانها صحت كاحها الا اصل وقال الجهم  
 الناس اى الامام الاعظم ابو حنيفة رحمه الله الجارية المذكورة للغاصب لا حاكم اى اخذها كاحا بالقيمة عنها من الناس  
 قال النجاشي وفي هذا الحتيال من اشتهى جارية رجل ابيعها فغصبها منه واعتل باعها ماتت حتى اخذها  
 ما كحها قيمتها فطبت بفتح التحتية بعد الفاء ذكر القاء لله وسكون التحتية وفتح فتح وقع بتدني الغاصب من الله  
 جارية غيره وذلك في ما كولا وغيره اذ في فساده او حوان ما كولا في غيره استدلال النجاشي بطلان ذلك بقوله قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم في موصلي من كولا في اخر الخ امو الكرم عليه السلام قال في الكاح ان تملك مقابل المبيع المجمع فبطل المبيع فيلوان يكون  
 ما كل شخص له عليه كاحا بانه كولا في غيره فتم قتلوا انفسهم في بعضهم بعضا فوجبا للقيمة الصرافين ظاهر فكلما علم من عبد الله  
 الباء الصنف وان على الكرم عليه السلام اذا وجد الرجل الذي فقه من كولا في غيره فاصح للقيمة وقال صلى الله عليه وسلم في موصلي من كولا في  
 بخادع بالثمن الجيرة والدال المصلحة لوانى في القيمة والحجاب العيني ايضا بانه لا ما عجب في اللغة فاما ان كان القدر ترك المولود والخصم













- **روبن الشري** يفتح العين والشري يفتح العجز وكذا الروي يفتح الحجة ساكنة فالصواب **روبن الشري**  
 ابن نوفل القرشي رضي الله عنه اخبرني عن علي بن ابي طالب قال قلت لابي جعفر عليه السلام ما يكون  
 ما لك وموتك في السجدة فقلت ابو رافع اسلم القبطي ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم الممسح بين يديه  
 يفتد سعد بن ابى وقاص ان يشترى مني بيتي الذي بلا خرد ولا في ذرع الكهفي في بيتي يشتد القتيعة بعد ذلك  
 اللان الجعدي على القتيعة نون على النسيئة في دارى ولا في ذرع دارى فقال سعد لا اني في ذرع النسيئة على  
 مقطوعة واما حجة راي في ذرع على قدران معتققة والجملة الوقت للعين والشك من الراوى قال ابو رافع ما عظم  
 بضم الميم خمسة انه متفعولة فان لا حطبت فقلت اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ذرع  
 صلى الله عليه وسلم يقول الجارح لصيقه في ذرع الضمان المجلد والفاق كسر الهمزة بفرها  
 متاقل هو دليل الشفعة الجوارح بابك لا يقل حتى لشفعة وهو متهرب والظاهر لانه ليستلم ان يكون الجارح  
 وهو خلاف مذموم لشفعة بما بعته روى في ذرع المستطاع ما بعته باسقاط الضمير او قال ما اعطيتك قال  
 قلت لسفيان بن عيينة ان عمر بن ابي رافع روى عن عبد الله بن مسعود عن عمر بن الشري  
 لم يقل هكذا قال في الكواكب ان الجارح يفتح على قوله قال الشفعة ولفظه الجارح بن جعفر قال هذا الذي قاله  
 فيه ولفظه روى عن عمر بن ابي رافع روى في ذرع الجارح على ما روى عن عمر بن ابي رافع في ذرع الجارح  
 قال مسفيان لكنه روى عن ابي رافع عن مسعود قال روى في ذرع الجارح على ما روى عن عمر بن ابي رافع في ذرع الجارح  
 الطريقتين صحيحان واذا صح ما كان القتيعة وغيره فابى سفيان بن عيينة على هذا الاستدلال  
 ان كل ما جعله النبي صلى الله عليه وسلم حقاً لغيره لا بد له من احد الجارح ولا غيره وقال بعض الناس  
 بفتح الله هذا اذا اراد ان يبيع روى في ذرع الكهفي في ذرع الشفعة ورجعها القاضي عياض وقال الكرماني  
 يكون المراد بقوله ان يبيع الشفعة ذرع السبع وهو ان ذرع الملك فله ان يحتال حتى يسل الشفعة فيبيعها  
 الذراع ويحتمل ما يبيعها والذراع للمسلمين ويصف حذره التي تميزها وبين فروعها الى الذراع اليه والى الشفعة  
 للشفعة الف ذراعاً فلا يكون للشفيع فيه الشفعة فاما استطاعت لشفعة في ذرع الشفعة  
 فاشبهت كذا وبه قال حدثنا محمد بن ابي يوسف الفراء قال حدثنا سفيان الثوري  
 نزلني عن عمر بن الشري عن ابي رافع اسلم روى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سعد بن ابى وقاص  
 ساء له ميتا باربعاً فمات فقال لولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الجارح  
 المصلحة لما جفتم للاحد وتحقق الميم ولا في ذرع بسقيد السين بل الضمان باسقاط الهمزة اعطيتك بخذ خيل لقوم  
 عن الكهفي في ذرع الشفعة وقال بعض الناس ان الامام ابو حنيفة رضي الله عنه ان اشترى فصيحة  
 وهب ما اشتراه لانه الصغير ولا يكون عليه عين في تحقيق الهبة ولا في جريان شرطها وفيها بالصحة  
 لو كانت للكبير وجب عليه العين فيقبل في سقاطها بجعلها للصغير لو وهب كحديثي في الشفعة ان يخلط  
 انتم كبرت بشرطها والصغير لا يخلط باب كراهية احتيال الواعل الذي يتولى في ماله وغيره ليقول  
 وبذلك قال حدثنا عبد بن اسماعيل بن ابي رافع القوي في ذرع الجارح لا سودوا  
 حدثنا ابو اسامة بن اسامة عن هشام بن عمار عن ابي عبد الله عن الزبير بن العوام عن ابي حنيفة  
 المائدة الساعدي الاخر في ذرع الشفعة ان قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم جارا على صداق  
 بضم السين وفتح اللام يدل على الرجل ابن اللينة بضم اللام وفتح القوية وسكون الواو كسر الهمزة  
 اربعه رواته على سبعة فلما جاءه في ذرع الحكم فقام حاسبه النبي صلى الله عليه وسلم اى امهون حاسبه وقال

ما لكم وهذا أهديا هيت لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فها ولا بد عن المستعمل فليست باسقاط الكف  
 وتقييد الامر جلست في بيت ابيك وامك حتى تأتيتك ان كنت صادقا ثم خطبنا صلى الله عليه وسلم فغدا  
 الله عز وجل وانت على ما امرت ثم قال اما بعد فاني استعمل الرجل منكم على العمل بها ولا في الله  
 فباني فيقول هذا ما لكم وهذا أهديا هيت لي فلا جلست في بيت ابيه وامه حتى تأتته هديته  
 والله لا يأخذ احد منكم شيئا من الصدقة بغير حقه الا لقي الله يحمل يوم القيامة فلا عرف احد  
 بنون المؤمنين النصيب وبعث الله امره الى الله لا عرف وفي نسخة فلا عرف تألف بعد اللام ثم عرفت فلا ناهية للتعلم صورة وفي  
 المعنى هي لقول احد منكم لقي الله حال كونه يحمل بعير على عنقه حال كونه له رغاء لضيق الرأى وفتح العين العير والفر  
 مرد واصفة بعير أي صوت او يحمل رقبة على عنقه لها خوار وضم الخاء المعجمة وفتح الواو الخففة بعد جها الفتح اعني  
 ايضا او يحمل على عنقه سنانا او تعير بفتح الفوق وسكون التثنية وفتح العين العمل بعد جها الفتح اعني رفع صلى الله  
 عليه وسلم يدي به بالثنية والذي في اليعسدية لا زاد حتى وي براء مضمومة ففتح مكسورة ففتحته ولا في خبري بكسر الهمزة  
 بعد ما كتبت ساكنة ففتح بيها ضابطا بكذا واد وفي نسخة الطبية بالثنية حال كونه يقول اللهم صل على ما ذكرني  
 بصري عيني سمع اذني بفتح الموحدة وسكون الهمزة وفتح الرأى وسمع لفتح السين الهمزة وسكون الهمزة ففتح العين  
 كذا في الفتح كاصد وضبطه انهم كذا لك بها قال القاضي عماض قال سيوبه العرب تقول سمع اذني زيدا وراي عيني  
 تقول ذلك ضم آخرهما قال القاضي عماض لما الذي في كتابه ليل فوجد الضبط على الاصل لانه لم يذكر القول بعد و  
 قال في الفتح وصرح في اللوحة وضم الضم وسمع لفتح السين وكسر الهمزة بلفظ الماضي فيما أي بصري عيني هديتي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم باطفا ولا نفا بده وسمعت كراهه فكون من قول الى حيد وعلى القول بانها مضمونة من هذا فان تقول  
 يا بليت ويكون من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي عوانة من رواية ابن جرير عن هشام بن عمار عن ابي عبد الله  
 وصيلا يشتمل ان يكون بضم الضم وكسر الهمزة وفي رواية مسلم بن طربق الى الزناد عن عروة قلت لا جميل اصعد من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ان فيه لانا في قوله عيني اذني بالاراد فبما في مسلم بن طربق الى السامة بضم السين السكون فيما وا  
 في اذني وعيني عنه من رواية ابن جرير عيني سمع اذنا في قول الملبس في العمل اليك لا رقيب ان يسامع بعض من علم المختار لك قال  
 جلست في بيت ابيه وامه لينظر هل يجد لك في فتح الكسرة مطابقة الحديث للترجمة من جهة تلكم ما انما كان له كونه عامدا  
 ان لا اهلك لست به دون احد الحق اذني عن يميني صلى الله عليه وسلم انفقوا التي على اهلها في المسجد لاهلها لانه لما قام  
 بغيره لم يدر شيئا فلا ينبغي ان يستعملها بغير ذكرها وصلتها اليه على طريق العادة فان كان غايكون حيث يخص اليه او احد يستعمل في العبادة  
 لم يدر ذلك او به قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن ركان قال حدثنا اسفيان الثوري عن ابراهيم بن ميسرة الطائي عن يميني  
 الراس الشريف القتيبي عن ابي ارفع اسمه سلم الله تعالى قال النبي ولا في رقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم الجار الحق بصقده  
 ولا في خبر بسقده بالسين بل انما اولى بقرير بان يتبع ويصدق عليه صلواته قربا وقال بعض الناس انهم اكرام النبي  
 بن اشتر اي ان اراد ان يشترط العشر من الف درهم فادخل ان يجتال على اسقاط الشفعة حتى يشترط الدار بعشر  
 درهم وينفق بفتح الحتية اي ينقذ المائة تسعة آلاف درهم وتسعة مائة درهم وتسعة وتسعين وينفق دينارا لهما اي  
 دينارا بفتح العين لا الف ولا في خبر الفسقا كادهم الفسقا فادخله فانظر الشفع اخذها بسكون الخاء بالشفعة اخذها  
 بعشر من الف درهم وهي الف الف وقع عليه العقد واكراد ان يرض ان يأخذها ما العشر بل الف فادخل على الدار المسقط  
 بالشفعة لانه من بدل الف الف وقع عليه العقد فان استحق الدار الف الف في كسرها لانه لم يملكه بغيره لغير المائة  
 بشفعة على المائة بما دفع اليه هو تسعة آلاف درهم وتسعة مائة وتسعة وتسعين درهم او دينارا لكونه الف الف تسعة مائة  
 درهم على ما وقع عليه العقد لا ببيع والسبع حين استحق ان يبيعهم انما مينا الف الف لغيره استحق ان يبيعها الف الف الذي

وقع من البايع والمستحقر في الدينار ولا في غيره من الدار فان وجب بفتح الواو ويجوز الدار المذكورة عينا ولم  
 بالبناء للتعويل في الحال انها تخرج مستحقة قاله يدرها عليه بعشرين الف درهمه وحي ذمه بشهرين الفارغا  
 طامركن لا تفتد به وايضا حقيقه مع علي البايع لا تدر في الاستحقاق والدار بالمسبة كما يقين فذلك الشفع لا  
 لغو للشتر وما يقضه من البايع كما عقد واستأكل ذلك بقوله قال البخاري فلما كان في المحضفة ربه الله هذا  
 الخصال ع بين المسلمين والمخلاف بكر الماء العذراء والحيه واليقاع الشريك في الدين الشريان أ  
 حقد بسبب الزيادة في النقص باعتبار العذر من كفا وقال البخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم وسقطوا  
 الأولى لا في ذم لأداء ولا في ذم بيع المسلم لأداء لا في ذم ولا خضعة بكسر الخاء المعجمة وقسم وسكون الـ  
 مشتقة بأن يكون البيع غير طيب كان من قوم أو من سبيهم لهد تقدم لهم في الذم لا في ذم ولا في ذم ولا في ذم  
 في أهله وإنما خصه بذلك لأن الخراج غارر فيه ولا خالته باقن المعجمة وهو لا ذم ولا ذم ولا ذم ولا ذم ولا ذم  
 انما في السيرة في بلد الغنم السباعية في النظم كس العذر والبيع المثل كتب النبي صلى الله عليه وسلم لما اشترى عمل سوا  
 ماله في السيرة السلك لأداء وخضعة ولا في ذم ولا في ذم ولا في ذم ولا في ذم ولا في ذم ولا في ذم ولا في ذم  
 الشتر العذر من محمد صلى الله عليه وسلم في ذم ما في ذم في الباب المذكور به قال حدثنا مسلم بن  
 حل ثنا يحيى بن سعيد القطان عن سفيان الثوري قال قال يحيى بن ابراهيم بن عيسى عن ابي عبد الله الطائفي  
 عمر بن الشريد بن جعفر العيني والنسب المعجمة آخره قال مملكت ابان ارفع يقول رسول الله صلى الله عليه  
 اسلام سما وم سعد بن مالك و ابا دقاص بن دهب بن عبد مناف احد العشيرة قال من روى بسبب في سبيل الله  
 في ذم بأربعة مثقال وقال ابو داود في ذم قول ما عطلت خمسة مثقال ففتنه لولا اني سمعت النبي صلى الله  
 وسلم يقول البخاري في ذم بعبقه و ابا داود في ذم بالسنة ما اعطيتك البيت قال في فتح الباري قول احمد  
 ابو يعين حنا سفيان الآخر وكذا وقع ذكر الحديث وما بعده متصلا باب احسان العامل والخضعة وقيل ما تقدم وتأخير  
 الحديث وما بعده يتعلقان بابا لبيعة والتفقة فلما جعل الترجمة مشتركة جمع بين مسائلها ومن ثم قال الكرماني  
 القلة وقد وقع عند ابن بطال من باب الترجمة ثم ذكر الحديث وما بعده ثم ذكر باب احسان العامل وعلى هذا فلا  
 لا بد من ذلك الفصل من الباب ويحمل ان يكون في الاصل بعد خضعة ابن التبية باب الترجمة فسقطت  
 في الاصل بسبب الله الرحمن الرحيم بنيت البسملة هنا البيع باب التعبد في تفسير الرويا وهو العبدية  
 الى باطنها قال الراغب وقال في المدار الحقيقة عبرت الرويا ذكرت عاقبتها وآخر أمرها كما تقول عبرت النهر فافتتحة  
 الخمر صده وهو عود وهو اولت الرويا اذا ذكرت ما لجا وهو جمل وقال البيضاوي عبارة الرويا الامتناع من الصلوات  
 الثمانية النسائية التي هي مثالي من العبد وهو المحاراة انتهى وعبرت الرويا بالتخفيف على الذي عتق الامتثال وانكرها  
 لكن قال الخشري عشرت على بيت الله المبر في كماله كمال لبعض الاعراب رأيت رويانا غير عتقها  
 وقال غيره يقال عبرت الرويا بالتخفيف اذا اسرى او عبرت بها بالتسديد للمبالغة في ذلك ولا في ذم  
 ما بين في بد رسول الله ولا في ذم في الاستحلال باب بالنسبة في اقل ما يدرى به رسول الله صلى الله عليه  
 من الوحي اليه الرويا الصالحة اولى لحسنه والصادقة والمراد بها صحتها والرويا كالروية غيا  
 يكون في النعم فخرق بينهما بقاء الثانية كالقربة والقرى وقال الراغب بالهاء ادراك المرء في نجاسة البصير ليطا  
 على ما يدرى لظن الخيال في أن زيد اسافر وعلى التفكير النظري في أني ما لا ترون وعلى الروي و  
 احد القيعين من غلبة الظن وقال ابن الاثير الرويا والحلم عبارة عما يراه النائم في النوم من الاشياء اليك  
 غلبت الرويا على ما يراه من الخبر والنتي الحسن وغلب الحلم على ما يراه من الشر والتبسم ومنه قوله



























على وجه اللج ليس عليه السلام قال يا ارمي بنفسك عن حق لا تخرج بها غير احب اليك صلى الله عليه وسلم انما اخذ لنفسه الشريعة  
وجها اخر من الراى لوجده ايضا من الجرحه الى كذا قال لا بدوت الخروج شرا ولا تبيان عندي بعد ذلك وذلك ان من القصص  
والنوازل انما هي محضه لا يقتدى بها الناس في حال يوم القيمة فالادخل الله عليه وسلم حال الناس على الاخر من كذا لا بد ذلك ان للفق  
في مثل هذه النوازل انما هي فصلة للخروج من ذلك الحق بعد ان يخرج من ذلك البقاء في الجنة وان كان ليس عليه السلام ممن من ذلك  
بعلوه من الله فغيره من الناس لا ممن من ذلك فكلما الذي ذهب اليه فكتبتا صلى الله عليه وسلم كتحريم ومع وما فعلوا في سعة عليه السلام  
عظيم وقال بعضهم ضحى يسعة عليه السلام ان يخرج من النيس فينال من الملك مرتبة ويسكن عن امره فيه صفا فيرا الناس يتكلمون  
ويقولون هذا الذي رآه داهي وكذا فالادان سيد برائته وحقه وموالاته والعقود والحديث سبق في التفسير لم ادر في لاسيا ومطابقا  
الكتاب ظاهرة وكذا الحديث رباب من رآي النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ثم رآه في حاله تعالى ان هو عليه الله  
ابن عثمان الميموني قال اخبرنا عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن ابي جعفر عن الحسن بن علي بن فضال قال قال  
حدثني ابا جعفر الواسطي عن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول من رآني في المنام فسيرني في الجنة فقلت في نفسي اني لم اكن في الجنة فقلت في نفسي اني لم اكن في الجنة  
يكن عاجز بوقته الله في الجنة في المشرق بقلته فيكون الله تعالى جعل رتبة في المنام على رتبة في الحقيقة قال في المصاحف  
على القول الاول فيه بشارة لرايائه بأنه يوت على احواله في الجنة وذلك لا بد لرايائه في القيامه تلك الرتبة الخاصة باعتبار الزمان  
منه لا من تحققت منه الوفاة على احواله حق الله لنا ولا حبا بنا والمسلمين ذلك عنه ذكره امين ولا يقتل الشيطان  
مكة كتميم المعنى والله ليل الحكم لا يحصل الى الشيطان مثال صورتي ولا يشبه في فكما مع الله الشيطان ان يتقرب اليك  
الكريمة في الحقيقة كذلك منه في المنام ثلاث شتيه الخيال قال ابو عبد الله الله الخادم رجه الله تعالى فيها صلاصلا  
ابن اسحاق القاصص من طرق عادين زهير بن الربيع قال ابن سيرين سمعنا لا تفرق رتبة صلى الله عليه وسلم اجمدا اذا رآه الراي  
في صورته التي جاء وصفه بها في حياته ومقتضاها اذا رآه على خلافها كانت رؤيا فاقبل الحقيقة والصحيح انها حقيقة سواء كان على  
صفته العرفية او غيرها قال ابن العربي رتبة صلى الله عليه وسلم بصفته الجامعة ادراكه على الحقيقة ورؤيته على غير هذا ادراك  
المثال فان الصواب ان الاشياء لا تغير صور الاض ويكون ادراك الذات الكريمة حقيقة وادراك الصفات ادراك المثال قال  
وشد بعض الصالحين فرغم انها تقع في بيبي الراى حقيقة في الحقيقة انتهى وقد ذكرت صباحت ذلك في كتابي الواجب  
اللا يشبه بالبحر الحورية وقد نقل عن جماعة من الصوفية انهم رآه صلى الله عليه وسلم في المنام ثم رآه بعد ذلك في الحقيقة في  
سألو عن اشياء كانوا امنها متقين فبين فاشهدهم الى عراقي لقرن بها فباء اجمدا كذلك وفيه بحث فذكر تد في الواجب ومن  
فواك رتبة صلى الله عليه وسلم تسكين لشوق الراي لكونه صادقا في محبة ليعمل على مشاهدته وسقط قوله قال ابو جعفر  
الي اخذ وكذا ربه قال ما حدثنا علي بن اسلم العتيق المصنف في الحديث الميم ابو الهيثم البصري قال سمعت ابا عبد الله  
ابن حنبل والد باغ البصري مولد حفصة بنت سيرين قال حدثنا ثابت السائي في بعض الوجوه عن الحسن بن علي رضي الله عنه انه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآني في المنام فقد رآني قال الكرماني قال قلت للشروط والبراءة نعماء  
طوب بانتهى عن اخباري من رآني فاعبر بان ربيته لم يست من اضراف الاشياء وقال فيخرج الشكاك في رآني فقد رآني فحقته على  
انها لا تدبته ولا يتابع بها رآي فان الشيطان لا يقتل من كان قسلا كيف يكون ذلك دعوى المديونية والراي في المشرق والتم  
اجيب بان الرتبة امر بخلق الله تعالى ولا يشترط فيها عقار ولا حمة ولا عقار ولا عقار ولا عقار ولا عقار ولا عقار ولا عقار ولا عقار  
الحسين بن جعفر اندلس فان قلت كثيرا يرى على خلاف صورته المعروفة ويرى شخصان في حال واحدة في مكانين والمسلم الواحد لا يكون  
الا في مكان واحد اجيب بان لا يعتد في صفاته لا في ذاته فتكون ذات عليه الصلاة والسلام مرسية وصفاته  
مخيلة غير مرسية فالادامر الا لا يشترط فيه تحديد الا بصدا ولا حرب للسافة فلا يكون المراد









ابن مفضل ففتها في عليك اي لك مبتداً عليك صلته والجملة الخبرية خبره وهي قوله لقل اكرما لله اي فتها عليك  
قول لقل اكرما لله ومثل هذا التركيب عرفنا مستعملين في رواية عن علي بن ابي طالب قال قسم بالله لقل اكرما لله فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك بك كذا كذا اي ما يدريك ان الله اكرمه فقلت يا ابي انت مفكر وانك  
يا رسول الله فمن يكرمه الله اذا لم يكن من الكرمين مع ايمانهم وطاعتهم الخ لامة فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اما هي بشهادة ابي اي عتاق رسول الله لقرابة اليقين وهو الموت وقسيم اما قوله والله اني لا رجوع للخير  
والله ما ادرى وان رسول الله ما اذا يفعل في ولاكمه واما قوله في نزول آية الفتح ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك  
ما تأخر وقال في الحواكج فان قيل معلوم ان رسول الله عليه السلام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر من المقامات المعنوية كما قيل في  
نقلت هو في الداراية النصيلة والمعلوم هو الاجماع فقالت ام العلاء والله لا اذكر بعد احد الابداء وبه قال مثل  
ابو ايمان الحكم بن نافع قال اخبرني شعيب بن مويان عن الزهري عن عبد بن مسلم بن بهلول عن ابي عبد الله المكنى بـ  
قال صلى الله عليه وسلم ما ادرى ما يفعل في اي من مضمون اقلت ام العلاء واخرني ذلك ففتمت فمريت  
لعثمان بن غوث عن اخبرني فاخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بما رأت فقال ذلك بكسر الكاف ونظام  
الموت ويحذف الفتح وكذا في غير السجدة والكسبية في ذلك عملنا سقاكم ذلك اي يري انه لا مكان له بقية من عمل يجرى في قيامه فقال  
والصالح يجرى له شهيد يار وهو السامع فيكون عثمان كان مرابطاً في سبيل الله ويكون من جري له عمل حديث فضا ادرى غيره  
كل ميت يقيم على عمل الا ان البط في سبيل الله فانه يجرى له عمل الى يوم القيامة هذا باكتفاء بالثبوتين يكرهية الحكم من الشيطان  
بضم الحاء واللام وتسكن فاذا حمل بفتح الحاء واللام الشخص المعنوي والسجدة داخلها بالواو ابرك الله فليصنع عن يسار  
المعنى وليس يستعمل بالله عز وجل في رواية قال احمد شايخي بن بكير بن مضمون الوحد وفتح الكاف قال محدثنا اللبني بن  
عن عقيل بن مضمون العيني بن خالد عن ابن شهاب عن عبد بن مسلم الزهري عن علي بن سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا قاتر  
الاخضر اري مضمون الله وكان من اصحابي النبي صلى الله عليه وسلم المشهورين وفسرنا الله المصيرين وقال الفضل  
وافقه راو قلمي الجاهلية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرويا المعجوبة ترقى في ثنائهم من الله  
عز وجل والحلم وهو المكر وهو فيه من الشيطان لكن على جلد وكل من الله عز وجل فاذا حمل بفتح الحاء واللام احدكم احلم  
يكرمه فليصنع عن يسار لا يبالا الحما وفي رواية فليفت وهو شبيه بالنفع واقل من القتل لان القتل يكون معدوم وفي غير الحديث  
وهو حالات متفاد منه فينبغي ان يفعل الجمع ليعقق المرعي ويمن عدم الضم وان شاء الله تعالى وليس يستعمل بالله منه من الشيطان  
فان يضربه بالالفين اذا روى في المنام بما ذا العجوبة قال محدثنا عبد الله بن مولى عبد الله بن عثمان بن مرقان اخبرني عن  
ابن المبارك المزني قال اخبرني ابو الحسن بن يزيد الايلي عن الزهري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اخبرني في الاخرى  
الجملة وراى ان ابا عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لينا وبعينهم انا نأتم ايتم بضم الهمزة  
يقرب لبن فشره منه حتى اني لا روى في الفتح هو لا روى للام للتاكيد وكما روى في التفسير فيخرج من اكله  
في موضع نصيبه قول تان لا روى في قنوت الرقية يعني العلم او حالان قد روت في معنى لا روى فان قلت لا روى جيبه فانه لا روى  
فهو استعانة وفي رواية الاصيل وارب عساكر او الوقت فخره اظن اني ثم اعطيت فضلي الله فضل من ابد الفتح الله شجرة يعني عمر  
ابن الخطاب بن جعفر والله شاك في رواية صالح بن كيسان فاعطيت فضلي عن الخطاب بن جعفر من غير شك قالوا اي من هؤلاء الصالحين قال الله  
اي عبرية يا رسول الله قال اولئك العلم لا شمره اللبني والعلم وكثرة النفع مما يكونه ما بني الصالح ذاك في الاستيعاب ولا تحرف  
الا واصل وقال القاصي ابو بكر بن عمر الذي خلص اللبني من بين فرقة جهم فماد في حجة العروة من بين شاك وجهل وفي رواية ابي بكر بن سالم  
انه صلى الله عليه وسلم قال لهما قالوا لاني الله هذا علم اعطا كره الله فماد لهما ففضلت فضلي فاعطيت بها عمر  
قال اصعبه قال في الفتح ويجمع بان هذا وقع اولاً ثم احتمل عند هذا ان يكون عند في تأويلها ايداً



يسكن الجيم بعد ما فرقة مفتحة ولا عسكرا عجيبة فبهم الجيم واسقاط القوية قالوا فما أولته يا رسول الله قال الدنيا  
 موقوفة لا يصلح لأحد منكم أن يملكها من غير أن يملكها من قبل الله عنه وانتقل إلى أن القيصير يعبر بالدين وأن طوله  
 يدل على بقائه آثارا صاحبها من بعده وهذا من أمثلة ما يجيء في المنام ويذكر في اليقظة شرعا إذ خير القيصير هو الوحيد على طول يده  
 باب رقية الحضر في المنام بضم الخاء وفتح الزايم الجمع من الخاء وسكن الضاد جمع اخضر قال هو الذي يعرف  
 في الثياب وغيره قال ووقع في رواية الشنفه للضوء يسكن الضاد وبعد الزايم ثلثين وكان في رواية إلى أحمد الجاني ورؤية  
 الروضة الحضر في المنام البيضاء وبه قال جل ثنا عبد الله بن محمد الجعفي بضم الجيم وسكن العين المهملة وكلفه العرو  
 بالمسند قال محمد ثنا حماد بن عماره بفتح الخاء والراء المهملة وسكن الميم وعمارة بضم العين وتخفيف الميم قال حدثنا  
 قرعة بن خالد السدي عن حماد بن عماره قال قال قيس بن زيد بضم العين وتخفيف الميم أخاه دال محلة  
 كسرى كتابي الكبير وليس لي كتابي كسرى خلقه يسكن اللام في اسمعيل بن مالك هو سعد بن أبي وقاص عن ابن عمر  
 عبد الله رضي الله عنهم فمحمدا بن سلام بتخفيف اللام الأسلمي فقالوا في ابن سلام هذا رجل من أهل  
 الجنة لقوله صلى الله عليه وسلم لا يأتي إن شاء الله تعالى أحد من المؤمنين الجنة وهو أخذ بالعروة التي قال قيس فقلت له  
 بعد الله بن سلام أنهم قالوا إننا وكذا قال ابن سلام متخبا من قولهم سبحان الله ما كان ينبغي لهم أن يقولوا  
 ما ليس لهم بالعلم وفي رواية خرقة عند مسلم قال الله أعلم بأهل الجنة فأنكروا عليهم الحزم ولم يكرهوا أصل الأخبار عليه  
 بأنه من أهل الجنة وهذا شأن الراغبين الخائفين المتقاضعين إنما رأيت في المنام كأنهم أعمى وضع في وسط روضة  
 خضراء لم يسبق في المنام رأيت كافي في روضة ذكر من سقها وخضرها فغصب بضم القوف وكسر الصاد المهملة بعد  
 موحدة العين فيها في الروضة وفي رواية ابن عوف العمري كان في وسط الروضة وفي رواية المسماة بالكشمير في روضة  
 وموحدة مفتوحتين فصادا معجده ساكنة قاء متكلم وفي رأسها أي رأس العري عروضة بضم العين وسكن الزايم المهملة  
 والعري مذكرة ثمة باعتبار الدعامه وفي رواية ابن عوف وفي أعلى العري عروضة وفي رواية في المنام في وسطها عري من حديد  
 أسفله في الأرض وأهله في السماء في علاه عروضة في أسفلها منصف كبير الميم وسكن النون وفتح الصاد المهملة  
 قال ابن سيرين والنسيف في الوصيف في مساجد في منصف قال ابن عوف والمنصف الخادم قال ابن سلام فقيل  
 له أرقه وقرقته في العري كبير القامت على الأخضر ولا في روضته بزيادة ضمير الفعل حق أخذت بالعروة وفي رواية  
 خرقة عند مسلم فقال لما بعد فوق هذا قال قلت كيف اصعد فأخذ بيدي فدخل وهو من زواي وجيم أي دفعني فإني أنا متعلق  
 بالحلقة ثم ضربت العري في روضته متعلقا بالحلقة حتى أصبحت فقصصتها أي الرأيا على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم موت عبد الله بن سلام وهو أخذ بالعروة الوثقى تأنيذا أي نحن الأشد الوثوق  
 الوثوق الحكم وهو تمثيل للمعلوم بالنظر الاستدلال بالمشاهد المحسوس ويتصور السامع كأنه ينظر إليه بعينه فيحكم  
 اعتقاده والمعبر فقد عقد لنفسه من الدين عقدا وثيقا لا يحتمل شيئا من رواية ابن عوف فقال تلك الروضة روضه  
 الإسلام وذلك العري عري الإسلام وتلك العروة العروة الوثقى لا تزال متسكبا بالإسلام حتى تمت وتنت عند من تحت خرقة بن الخمر  
 فذهبت الدنيا فيستل الشئ في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فمخا شيعته سواك على عصاه فقال القوم من سره أن ينظر إلى  
 روض من أهل الجنة فليمنظر إلى هذا فقام خلف سارية فضلي كعشرين فقطع له فقطع له قال بعض النعم كذا وكذا فقال أهل الجنة لله نداء  
 من يشاء وفي رأي علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكره أن يكون رجل أمان في فقال انطلق قد هبت معه فسدل في منجها  
 عظيمها فوضعت على طريق من يسير فأمرت أن أسلكها فقال لك لست من أهلها ثم عرفت طريق عن يميني فسلكتها حتى أتيت أهل  
 نزل فأخذ بيدي فخرج لي فإذ أنا على نهر وبه فلم أقدر أن أتمسك فإني لم أجد في نهر من حلقه من ذهب فأخذ سيد  
 فخرج لي حتى أخذت بالعروة فقال أسمتك فقلت نعم فوضعت العري بوجهه فتمسكت بالعروة فقصصتها على رسول الله صلى































أروجه من مكان كان غريبا وولد ان كانت زوجته حاملا وان جرت سيفاكا اذا قتل شخص فهو لسانه يجتره وفي موصوفة  
 وللمدني سبق في علاه ان النبوة ياتون من ابي ابي من كذب في حمله بضم الحاء واللام وضبطه في الفتح وغيره  
 بكن باللام وبه قال رجل ثنا علي بن عبد الله بن المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة عن ابيوب السخني  
 عن عكرمة بن مولى بن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله  
 بفتح الهمزة واللام من باب النفع على بفتح الهمزة واللام وسكن بالهمزة وصفه لقوله بفتح الهمزة واللام وسكن بالهمزة  
 وزاد الترمذي من حديث علي بن ابي طالب يوم القيامة ان يعقوب بن شعيرتين ثلثية شعيرة ولن يعقدن ان يفعلن وذلك لان  
 الاتصال احدهما بالآخرى غير ممكن عادة وهو كما يذعن عن استمرار التعذيب ولا دلالة فيه على جواز التكليف بما لا يطاق ولا يلائم  
 دار التكليف عند المؤمن رواية عبد بن عبد عن ابيوب عذب حتى يعقد بين شعيرتين وليس عاقل او عنه في روايتهما  
 عن قتادة من تخم كاذبا دفع اليه شعيرة وعذب حتى يعقد بين طرفيها ليس بعاقل وفيه خصاصة لشعيرة بذلك دون غيرها  
 في الحام من لشعيرة دال عليه فحصلت المناسبة بينهما من جهة الاشتقاق وانما اشتكلا لوجهي في ذلك مع ان الكذب في  
 البقرة قد يكون استنفسا منه اذ قد تكون شهادة في قتل او حد لان الكذب في المنام كذب على الله انه اراد ما لم يرد  
 الكذب على الله اشكر من الكذب على الخلق قال الله تعالى ويقول الاستهاداء الذي كذبوا على يوم الاية وانما كان  
 كذبا على الله خرب الرأيا كجزء من النبوة وما كان من اجزاء النبوة فهو من قبل الله قال الطبري فيما نقله عنه في الفتح ومن  
 استمع الى حديث قوم وهم له بدين استمع وكان هون لا يريدون اسماعه او يفترون منه والشك في الحديث  
 وعند احمد بن رواية عبد بن عبد وهو يفترون ولم يشك صديقه بضم المعجمة وشد يد الواجهة في اذنه الا انك  
 بفتح المعجمة المدودة وضم النون بعد ما كاف الضامة لذي يوم القيامة جزء من جن عك ومن صقم صوته حيوانا  
 من ب وكلفن في يفتح فيها الروح وليس نافع في ليس بقدار على النفي تعذبه يستمر لانه نافع اذا لوفى في قوله  
 قال سفيان بن عيينة وصلة في الحديث المذكور لنا ابيوب السخني الذي ذكره وقال قتبية استمع من حديث ابي عبد الله  
 بفتح الشين عن عن قتادة بن دعامة عن عكرمة عن ابي هريرة رضي الله عنه قوله اي قول اي هريرة من كذب  
 في رواية او هذا وصلة في نسخة فتبينه عن ان عوراة رواية لسانه في عنده من طريق علي بن هرون لسانه عن محمد بن عبد الله بن  
 ابي جهم عن السخاني بلفظه عن ابي هريرة قال ان كذب في رواية كلفن يعقد بين طرفي شعيرة ومن استمع الحديث عن عكرمة بن مولى بن عباس  
 الضا بفتح الهمزة والمستخرج من طريق خلف بن هشام عن ابي عوانة بن السند ذلك موقوفا وقال شعبة بن الحجاج فيما وصله الاحماد في  
 من طريق عبد الله بن معاذ عن ابي هريرة عن شعبة عن ابي هاشم قال بلغنا بها عن ابي جهم بن دينار في حديثه في الاستماع  
 الى هشام قال بلغنا عن اثنين قال في الفتح وهو غلط الرقابي بضم الراء وفتح الهمزة المستدرة ولعل ذلك في قوله كان ينزل قصه القرآن بواسطة  
 سمعت عكرمة بن مولى بن عباس رضي الله عنه قوله من صوته نادى الى جهم بضم الجيم وهو سخط اي كاذبا كلفن في رواية  
 ومن استمع الى حديث قوم الاخرة وبه قال حديثنا استحق هو ابن شاهين بن الحيات الواسطي ابو اشر قال حدثنا خالد  
 بن عبد الله الطخاني عن خالد بن الحذاء عن عكرمة بن عمار عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله قال من استمع ومن تخلف  
 من صوتي فخرج باي حال من الدنيا لا يوفى ولا يخرج من طريقي وهو بضم الهاء عن ابي عبد الله رضي الله عنه في حديثه في الاستماع الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم في قوله في الفتح من استمع الحديث قوم وهم كما هو من صفة اذنه لانه من تخلف عن ابي عبد الله رضي الله عنه في حديثه في الاستماع الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم حتى يعقد بين شعيرتين ليس بعاقل انما بعدة اثنان في خالد بن الحذاء هشام بن حسان القروسي بضم القاف في المعجمة ثانيا  
 راء ساكنة وبعث الى اوسين همدان عن عكرمة بن عمار عن ابي هريرة رضي الله عنه قوله اي قول لعوقا عليه هذه المتابعة للوقوف لم يرها الحافظ النجاشي كما في  
 المقدمة والمطابقة في قوله من تخلف الكذب في الترجمة من كذب في حمله ساكتا وروى في بعض طرقه عن الترمذي عن علي بن ربيعة عن كذب في حمله كلف  
 يوم القيامة عقد الحديث اخرجه ابو داود في الادب وبه قال حديثنا علي بن ميسرة الطوسي عن زيد بن عذاد











السند منقطع وعند الطبراني في المعجم في الحديث من حديث ابن زعل الجعفي وهو بكر الزاوي سكن المم بعد هلاكم قال كان  
 بما فعل الجاهل علم اذا صلى الصبح قال هل رأى أحدا منكم شيئا قال ابن زعل فقلت انما يا رسول الله قال خير اتلقاه وشهيقا  
 فيفعل ذلك والحمد لله رب العالمين انقص ثوبك الطيب وسند ضعيف جدا او ينبغي ان يكون العابد يسلحها فاستأفاد  
 ما ذكره ابن زعل في  
 سر الناس في رؤياهم وان يستغرق السؤال من المسائل بأجمعه وان يرد الجواب على كل السؤال الشريف  
 حجة الجاهل وانما قلنا في  
 البوع النفس ولا عند غروبها ولا عند الزوال ولا في الليل ومن أدب لرائي ان يكون صادقا لله في ان  
 رآها ولا في غير حسب الله وان يقرأ عنده الشمس والليل والليل والليل وسورتي الاخلاص والعوذتين ويقول اللهم اني أعوذ بك  
 فدا في القرب فأدأه من نرجس الشيطان في القطة والنام اللهم اني اسألك رؤيا صادقة نافعة حافظة غير  
 فأدأه من ذلك الذهب من أدأه ان لا يقصها على امرأ ولا على ولد ولا على جاهل ومن العز كتاب التفسير في غريبه  
 صاها قال قلت لهما ولا في نهم **كتاب الفتن** وبكره الفاء وفتح القوية جمع فتنة وهي الفتنة والفتنة الفتنة  
 على آخر حسبته انه كان يقول الجهم من اللام من العبيدة وغيره من الكرمات فان كانت من الله فهو على وجه الحكيم ان  
 عند حكاية كثيرة واذا ذلك الساج يسبح ما يسبح في مقام الفتنة كقول لقمان والنسبة اشد من القتل وان الذي تنفوا  
 ذلك الرجل الذي وقع عند الحمار فيفتقر شيئا منسوخة فناء  
 على ذكره تأخير البسملة ولغيرها آتت بها والذي  
 فيسبح في الله ثم يرجع اليه كما لا بد في غير الله والسمعة كما رجع البيت من عساكر ما جاء بعد ولا في ذهابها  
 شأن هذا الرجل قال قال لا انطلق بالكرار مرتين قال فانطلقنا **صحة** ما يتقوا ذنبا يكره ان  
 الراية وهو تمم دونه ما تأتت في كره النظر كما كره في فتح الباب وكسر ما انتسراء رجلا  
 من يوشين جميع مسترد مضبوط في كراهية ولا في ذهاب عساكر نارا في شطبه  
 طمرد دنا فيلق به  
 ان قال قال لا انطلق انطلق بالكرار مرتين فانطلقنا فأتينا على روضه معونة فيهم لا يحضنكم داهية





الكارى فحكمه كذا يقول ما فارق لحد الباعة شيئا الا حاد مائة حلية او حاد ما السافية في مقدرة او الا حاد ما  
عاطفة على راي الكوفيين وفي هذه الاحاديث هبة في ترك المزج على ائمة الخوارج والزم السمع والطاعة له وقد اجمع النقاد على ان  
الامام الملقب تلزم طاعته ما اقام الجماعات والمجاهد الا اذا وقع منه كفر صريح فلا تجب طاعته في ذلك بل يجب عبادته لمن  
قد روي به قال حنبل ثنا اسماعيل بن ابي اويس قال قال حنبل بن ابي اوين وهب عبد الله الصبي عن عمر بن عبد الله بن  
ابن الحارث عن بكير بن جهم الواحد ثم صلب ابن عبد الله بن الاشعث عن بسر بن سعيد عن بكير بن العيين وبسر بن جهم الواحد وسكون  
للنعمان بن الحارث عن عن جناد بن ابي امية بن جهم الميم وعفيف النون السدي وسق واسم الى امية بن كعب بن ابي  
عباد بن الصامت وهو اي والحال اسمريض فقلنا انه اصلحك الله في جعلك لتعانى من مرضك واعلم  
حزنا بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم قال دعانا النبي صلى الله عليه وسلم الى  
العبادة فبايعنا بفتح العين صلى الله عليه وسلم وروى فبايعنا باسكانه اي فبايعنا النبي صلى الله عليه وسلم في ذكركنا اصلحك  
فبايعنا بايعنا بفتح العين فقال صلى الله عليه وسلم فيما اخذ علينا ما في استرط علينا ان يايعنا بفتح العين والعبادة  
على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا ففتح الميم فهاذا الوجه به النون الساكنة في الاول وسكون الكاف في الثاني  
مصدرا من ميم اي في حاله ساطعا والحالة التي تكون فيها عاخرين عن العمل بما نهي به وعسرا وليس لنا واخره علينا ففتح  
بضم الميم وسكون الميم اي بايعنا لاخره لاخره ففتح الميم فهاذا الوجه به النون الساكنة في الاول وسكون الكاف في الثاني  
للتكثير وهو كالياء الساكنة لا معنى من النون الساكنة في الاول وسكون الكاف في الثاني ففتح الميم فهاذا الوجه به النون  
وان اعتقدت ان التي لاخرها فلا تهل بذلك الراي بل السمع والطاعة الى ان يصل اليك لتغير فخرج عن الطاعة وعند ابن حبان  
من طريق ابي الصخر عن جناد بن ابي اوس قال قال حنبل بن ابي اوين وهب عبد الله الصبي عن عمر بن عبد الله بن  
بان التقدير يايعنا فبايعنا بايعنا بفتح العين فقال صلى الله عليه وسلم فيما اخذ علينا ما في استرط علينا ان يايعنا بفتح العين والعبادة  
نضمن قمر ان اخبر صحيح لا يحفل الا ويل فلا يجوز الخروج على الامام مادام فله يحتمل التأويل والحدوث اخرجه مسلم والبخاري  
وبه قال حنبل ثنا محمد بن زكريا عن عمار بن القيس بن ابي اوس قال قال حنبل بن ابي اوين وهب عبد الله الصبي عن عمر بن عبد الله بن  
روى الله عنه عن اسمعيل بن جهم الواحد ثم صلب ابن عبد الله بن الاشعث عن بسر بن سعيد عن بكير بن العيين وبسر بن جهم الواحد وسكون  
الاشعثي ان رجلا هو اسير الرومي اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استعملت فلانا فامر به من  
العاصي ولم تستعملني قال عليه الصلاة والسلام عبيد السؤل انك ستروى بفتح القوية بعد واخره بضم الميم  
سكون المثناة او استندار اللفظ النوي فاصبره اذا وقع كذلك حتى تلقوني واغا احاب بقوله انك ستروى بفتح القوية  
ان استعمال فلان المذكور ليس اصلحة فاصلة بل لك ولجميع المسلمين واخذت سبق فضلك لاصابة باب قول النبي صلى  
عليه وسلم حلاك اقمي على يدتي بالنسبة اغيبت بضم الميم وفتح العين للمعنى وسكون القوية وكس اللام وفتح الميم بوجها  
ها فانيت صبيان او الضعفاء العقول والدمويين ولو كان يايعنا في بعض النسخ عن ابي جهم فريش سفها عنه وبه قال  
حزنا ما روي عن اسمعيل بن جهم الواحد ثم صلب ابن عبد الله بن الاشعث عن بسر بن سعيد عن بكير بن العيين وبسر بن جهم الواحد وسكون  
فيما وفتح عين عمرو وسقط ابن عسكرا بن عمرو بن سعيد قال اخبرني بكار بن جهم عن سميد بن جهم عن زكريا بن العاصي عن ابي جهم  
ثم لا مشقة في الكوفي قال كنت جالساً مع ابي جهم بن جهم رضي الله عنه فمسيح النبي صلى الله عليه وسلم بالارنية  
نضوعاً وبقية رضي الله عنه ومعنا من ان بفتح الميم الى العاص بن العاص رضي الله عنه في الحديث بعد ذلك قال ابو جهم بن جهم سمعت الصادق  
في نفسه المصلوق عند الله صلى الله عليه وسلم يقول حكمة اقمي على يدك بفتح الدال تشية ين ولا في ذم المولى والكشيح  
اي زيادة في بصيغته الجمع عجلة بكسر الهمزة وسكون اللام من قرئش وعبد الرحمن والنساء من رواية تمام عن ابي جهم بن جهم  
فصادق على يد ي عليه سفها من قرئش وزيادة سفها ففتح اللام بفتح العين والترجمة وعند ابن ابي شيبة



بنت جش وبتين ربيته ورسب منت اسلمه وحيية منت ام حيدته ابو عابد الله جش فلما حيدته كالنساءى وابن عابد وبت  
 النابى سوتى اخا ديت الاخياء وعلامات التلقا واخيه لقيته الاثمة كالا داوديه قال حدثنا ابو لغيم النفل تركي  
 قال حدثنا ابن عيينة سفيان عن الزهرى عن مسعود بن عمار عن عروة بن مسعود عن عروة بن مسعود عن  
 المؤلف وحدثني بالافراد صحابي وهو ابن عيلان قال اخبرنا عبد الرزاق عن مام بن رافع الخافض الوكيل الصفا اخذوا  
 قال اخبرنا معمر بن حواري راى اشد لادى من مام عن الزهرى عن عروة عن سامة بن زيد حيا هو الله صلى الله عليه وسلم  
 ابرهه رضى الله عنه ما له قال اشرف النبي صلى الله عليه وسلم ان طلع من علو على اطم لفتين حصل وقص من اطم  
 المينة فلما لمع والظلمة منه فقال عليا الصلاة والسلام حل ترون ما ارى قالوا لا يا رسول الله قال فاني لا ادرى  
 اى منى انى بان كنت اصرى ذلك شيئا كذا كذا ففزع خلا انكرا لما العجوة واسطه بهيكم ارفع مقول ثان كوقع النفل  
 بسكون فاق كوقع ولا عاكر والى درع السيف المظلم ليل من القاب وهاضى فيه لثارة الى قتل عثمان رضى الله عنه المينة  
 القس في غير ما وقع من القتال سبعين ليل كان يستل عثمان بالقتال بالانحران كان يسب النكاح بسيفين وكل قال وقع ذلك  
 الصبي ثمانين ليل في مولاك اوعى تولى عده والذهب سرت في لمح والظلمة وعلامات البرق ولما جسد في القتل على كبر في شعبة  
 بابي فلو الهاتين به قال حدثنا عبا ش بن الوليد بن مسعود القتيبي ومحمدا بن ابراهيم البجلي قال اخبرنا عبد الله بن علي بن  
 السامي السبي لم يزلنا قال حدثنا معمر بن هاشم الليثي بن راشد عن الزهرى عن محمد بن سنان عن عبيد الله بن السبي عن ابي  
 رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يتقارب الزمان ما بين يديك والى الله والى الله ان قيام الساعة انقص من  
 والى الله والى الله في الساعة والساعة كذا في مزيل الله انما الله انقصه في الساعة والى الله والى الله انقص من  
 وتساوى فيهم انقصا الى اهل بيعة الله حتى لا يكون فيهم من يأمر بمعروف وينهى عن منكر فاما الله انقص من  
 اهل البيت كذا في الساعة الى كل طبقة والطبقة كذا في الساعة الى كل طبقة كذا في الساعة الى كل طبقة كذا في الساعة  
 لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان فتكون الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة  
 كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة  
 ان الملائكة تترك من كل شئ حتى من الزمان وهذا من علامات قرب الساعة وقال النورى الى الله تعالى علم اليقين وان  
 اليوم مثلا يصير لا ارتفاع بقدر الاثنا عشر بالساعة الواحدة ولا في غير الحوى والمستل في انوار الون باسقاط الانفس الى  
 وهي لغة شاذة لان فعلا بالفتح لا جمع على الفعل الاخره والى سيرة زمن طار من وجيل وايجيل وعصب واعصب و  
 ينقص العمل بتمتية مفتوحة فتكون ساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة كذا في الساعة  
 حوى فرج اليونانية كاصلاها ويقض العلم انهم القية بعد ما قاف ساعة فوجد نقصا دهمجة والعلم يتقدم الزمان على العلم  
 وقال في فتح الباري قوله ينقص العلم يعني بالون والصا والمصلحة كذا الاكثر وفي رواية السبتي والى السبتي  
 العلم يعني بدل العلم قال ومثل في رواية شعيب عن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن عبد الله  
 انتهى وقد قيل ان نقصان العلم الحسى يتشأن في نقصان الادب ضرورة فاما النورى فيسبب يدخل من الخلل البشيع  
 النظم وقلة الساعد على العلم والنفس ميا لئلا الراحة وتغن العنسة وكثرة شيئا من الانس الذين هاجت من شغل  
 الجن ويلقى الشبح مثلث الشبح وهو الفيل في تلويح الناس على اختلاف احوالهم حتى يخل العالم بطلانية  
 ويخل الصانع بيسا عند حتى يترك تعليم غيره ويخل الغنى بما لا يحق به تلك المفقور وليس الى اهل الشبح كذا في  
 موجودا الماردا غلبته وكثرة وليس بيده وبين قول في كتاب الاشياء ويفيض المال حتى لا يقبل احد نقارضا اذ كل منهما  
 في زمان غير زمان الاخر وقد يلقى النظم فسكون ففتح وقال الحميدى لم يصبط الروا وهذا الحرف ويحتمل ان  
 بتشديد القاف بمعنى يتلقى ويتعلم ويتلقى احدى تدوين على اليه من قول القائل ولا يلقاها الا الصارون













ما حشره منكم وهذا وإن كان سبق في موضعين العلم والخبر وذكره صاحب الجهاد وقال في الأربع كما ذكرنا في كوفي هذه الرواية  
 شهر من مال بعد في سنة كرسا أنه لم يرد ذلك عنهم وجره على البلد وإن كانت مستقرة أيضا لكن الخطبة كانت عن ربما قصد به  
 دفع من يتر من هذا خارجة عن الحرم أو من يتر من أن البلدة لم تخرج له القتال صلى الله عليه وسلم فيها يوم الفتح وانحصر الزوار  
 اعتمادا على ما رواه في ذلك مع أنه لا يلزم ذكره في حجة الشبهة سوى وسقط لأن عساكر لقطع لمن تولى منكم هذا قال صلى الله عليه  
 وسلم لا يفتح الفتح وتغفر اللام يا قوم، حل بلغت ما أمر في به الله تعالى قلنا نعم بلغت قال اللهم اشهد فليبلغ الشاهد  
 إلى الخافر هذا الحديث الثالث عشر عدو من تصديق سابقه، فأنه روي مصلح يفتح لتمام المشقة بلغة كل ذي سلطة، يبلغه  
 فيه، كسره كما ذكر في الفتح وتذكر في غيره في الفتح وقال في الحكاك بكسره وأدق به النبي متعبا لأن جرحه قلنا وكان هو في حجة  
 بكسر اللام فيها والفتور الرابع إلى الحديث معقول قول لمن، يفتح للام ولا في ذكره في الكسبه يعني هو أو عي، انظر إلى ما  
 معقول فإن قتال الجهاد بنسبين، فكان كل من لا شيء وقع التبليغ كما في الحكاك فظالي الاحتياط الذي يتناول رتب عمل وفقد  
 يوجد أو يكون، قال صلى الله عليه وسلم بالسند السابقين رواه في غير بن عبد الرحمن إلى بكر جرحه في بكره لا يرد  
 لا يفتح، بل على بعد وقفي أو بعد موالي، كذا وأيضا بكسرهم وقاب بعض برفع نصيب ومرتفعه قريبا قال عبد  
 بن أبي بكر، فلما كان يوم حرق، بنهم الماء للبلد، ابن الحضر من، يفتح الماء للبلد وسكون الفتح والجمعة وفتح الرء  
 عبد الله بن عمر وتولى الدماء حتى أن الضحا أحرق بالهمر الضميمة لعمقه في الفتح بأن أهل للعدو موابا بنهما لثلاث أحرقه  
 والسند بن التكميل ولعمري العيني فقال هذا كلام من لا يروق من معاني التراكيب شيئا وتحويله إلى ما كان في ذلك لكون  
 القصص حصول الحرق ليس المراد بالبلدة فيه حتى يذكر باب الغيل حين حرقه جارية بن قدامة، بالجيم والفتحة وقوله فيهم  
 الثالث من ماله بن، فيمير من الحديث للفتحة السعدى وكان السبب في ذلك علة معاوية كان رجلا من الحضر في إلى البصرة يستقيم  
 على أن كل رضي الله عنه فوجه على جارية بن قدامة فخصه فخص منه ابن الحضر في دار فأحرقه كجارية عليه ذكره والعسكري  
 وقال الطبري في حوادث سنة ثمان وثلاثين من طريق أبي الحسن المازني وذكر أنه خرج عنه ابن أبي شيبه في أخرا البصرة أن عبد الله  
 بن عباس خرج من البصرة وكان عامها العلاء واستخلفه في ابن حمية على البصرة فأرسل معاوية عبد الله بن عمر بن الحضر إلى أهل  
 البصرة فنزل في بني تميم والنضال إلى العقاية فكتب بذلك إلى علي بن الحسين، وأرسل إليهم عابدين بن مسعود الحجازي تقتل غيلة فبعث  
 علي بعد جارية بن قدامة فخص ابن الحضر في الدار التي نزل فيها ثم أحرق الدار عليه وعلى من معه وكانوا سبعين رجلا وأربعين  
 وجواب فلما قومه قال جارية خشيته أشرفه ففتح الفتح وسكون الشين للجمعة وكسر اللام بعد هاءه على أبي بكر ففتح الفتح  
 مو على الاحتسار ولا نقيا دام لا يفتح قال الله هذا أبو بكر تير الهم وما صنعت يا ابن الحضر في دعاء أنكر عليك بكلام أريد  
 قال عبد الرحمن بن أبي بكر، بالسند السابق، محمد بن علي في معالة بلت غليظا العجيلة كما ذكر خليفة بن خازم  
 ابن سعد أنها هولة عن أبي بكر، ففتح، أنه قال لما سمع قولهم ربما أنكر عليك بسلاح أو كلام وكان في عليه أريد  
 لي خلو أعلى داري، ما أبهشت، بفتح اللوح والهاء وسكون الشين المعجمة بعد حاقية والصوت والسنة  
 بكسر الهمزة لثان أي ما دافعتهم بيقضية، كما أنه قال ما مددت يدي إلى خصمة ولا متا ولها إذا في رواية أخرى  
 أرى قتال المسلمين فكيف أقاتلهم بسلاح والحديث في الفتح وفيه قال، حدثنا أحمد بن شريك بكسر الهمزة وسكون  
 الشين المعجمة ولعل الألف موصلة مصروف الضمير الكوفي قال حدثنا محمد بن فضيل بنهم الماء وفتح الفتح المعجمة  
 عن أبيه فضيل بن غزوان يفتح الذين وسكون الزاي المعجمة عن حكمة، مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تروا وفي الفتح من وجه آخر عن فضيل لا ترجوا بعدى كذا اليعز  
 بعصكم رقاب بعض من جرم يقرب أقواله على الكثرة الحقيقة الذي فيه ضرب الاحتياط ويحتاج إلى التأويل بالسنن  
 ١١٣٠ ٢٠٢٠

دل فقلت طاعة لزم الحق وقال آخرون بالحق بل القصة أصلاً فاختلافهم  
 ما حقه يقتضيه وهذا وإن كان سابقاً  
 شهم ما دل بعد في شيء ذكر هذا كانه لغيره  
 دفع ومهم يتوهم انه قد عصى الحرم  
 انه قد عصى ما دل في الوليت من انه لا يلزم ذكره  
 وسلم لا يفتح في التوضيف الا بما يؤمن  
 الى الحاضر هذا الجائز الغائب عن الحسن البصري انه قال خرجت لبيلاحي ليلا الى القسنة التي وقعت بين علي  
 فبكره ما كان في العزم ففتح فذكر عليه فاستقبلني ابو بكر ففتح بين الحارث التقي قطعها الا حنف بن قيس بين الحسن وال  
 بكسر الهمزة فبكره ما كان في العزم الى الحد يتي فقال لي ابن تيريد فادرسه يا اخف قلت له اريد نصي ابن عمر رسول الله  
 مقول فان قال محمد بن حسين فكما رضى الله عنه قال ابو بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم فقال لي لا  
 يوجد في بكره ما قال صلى الله عليه وسلم يقول اذا تواجه المسلمان في شيء فليحكما بينهما ففتح الفاء بعد ما تحته ساكنه  
 لا تفتحها بعد في بعد في ابعده فكلها القاتل والمقتول من اجل النار ليس يحقها وقد يعفو الله  
 بن الى بكره فلما كان يوم حرق ففتح ففتح في النار قيل فهل القاتل ليس في النار قال بالاقول فاقبده حتى  
 عبد الله بن عمر وقول المصطفى ان الله عليه وسلم اذا اراد ولا في الوقت فادرسه فادرسه فادرسه وفي الايمان انه كان  
 والتشديد للكتبة ولقمة الحق فقصه ما عليه وبه استدلال قال بالمولود في العلم وان لم يقع الفعل واجاب  
 المقصود حصول الاخر وليس المراد بالبا ووقع القتال ولا يلزم من كونه القاتل والمقتول في النار ان يكون في مرتبة واحدة فالقاتل  
 القاتل بن مالك بن زيد بن الحارثي زعم على القتال فقط فام يقع التعذيب في العزم المجتر وبالسند الساذج قال احمد بن زيد في  
 على قتال على رضى الله عنه فوجه على ولي بن زيد بن علي بن ابي بن حنيفة القيسى القيسى وانا اريد ان يحل ثاني به فقال انه  
 وقال الطبري في حوادث سنة ثمان وفتح في فتح الحق وسكون الحاء للملوك وفتح الفاء بعد ما عاين ابن قيسل السند القيسى في  
 ابن عمار خرج من الحق وكان عامه عن ابي بكر ففتح ففتح في علي بن عبد الويل الذي له سلم في السند الساذج لخطا حيث سقط  
 البصير فزول في بني غنم والضم الى ما كما عند النساء في من جهين عن الحسن بن علي بكره ولا انه اقص على الحديث دورا  
 على بعد جارية من تامة فحضر الى ابي بكره فاذا ذكر القصة سنة وسقط في الحديث عن قوله هذا الحديث لان عساكر وبه قال  
 وجواب فلما في ما قال جارية فحضر الى ابي بكره فاذا ذكر القصة سنة وسقط في الحديث عن قوله هذا الحديث لان عساكر وبه قال  
 هو على الاستسلام ولا تغيبا ام لا في ما في وقت اليوم الثانية المشددة قال القيسى كما ذكر ما في هو ابن هشام الى الشكرى  
 قال عبد الرحمن بن ابي بكره ففتح في الفتح وفتح ما في ابن عاصم بن عبد الرحمن البصري ففتح في ما في  
 ابن سعد ما فيها هو عن ابي بكره قبل ان يرسل الفارقي ولم يخرج عنه ان لا يلقا وهو صدد وكذا الخطا قاله ابي تمام الرازي  
 لي خالوا على دارى ما يشهد الى من محمد بن الحسن قال حدثنا ما قبل ما في ابن عاصم قال حدثنا ما في ابن زيد بن اسلم  
 بكسر الهمزة لسان أي ما افقته من وهشام هو ابن حسن لا زدي في كلامه المأظفة ومعلي بن زيد بن اسلم  
 أدى قتال المسلمين فكيف اقا نال الحسن البصري عن اخف بن قيس عن ابي بكره ففتح في النبي  
 الشان الجية ولعل لا ألف موصوف من عن حماد عن ابو بكره كان الفارقي أشد الى هذه الطريقة في الفتح ورواه ما  
 عن ابيه ففصل في غزو ان لفتح بينهما عين مهمل ساكنة بن راشد لا زدي في ما في ابن عاصم بن ابي بكره ففتح في ما في  
 عنهما الله قال قال النبي ما علي بلفظ عن ابي بكره الحسن بن اخف بن قيس عن ابي بكره  
 بعصم رقاب بعض من جرح الحديث دون القصة ورواه يكار بن عبد العزيز عن ابيه عبد العزيز  
 ومن دفعها فكما دل الى الد









[illegible]





حال كذا عجي لا غير ذات طيل بالحاء للهامة في اربع جمل في تنقيحها وبروي بالحاء الهجمة شطاعها المصوب لغت لعين  
 الو الشط بفتح الشين الهجمة اختلاط الشعر لا يضي بالشعر الأسود ميتكر بضم القمية وقبح الكاف لونها سوداوي خمر تسمى بالقوية  
 بدل القمية أي تبدلت بحسبها فجاء وقنوت وحال كونه مكر وهذه للشتم والمقبيل لانها في حال الهجمة بفتح القمية  
 بهما لغة في التغير منها والاداءهم يقتل بهما لا ذوات ليس سقنر فاما ساهل ووسم من حال القصة فانهم يتذكرون بانها  
 ذلك فحصل من عن الدخول فيها حتى لا يفتروا ويظنوا ما اورد به قال محدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا أبي عن  
 قال حدثنا الاعمش سليمان بن مهران قال حدثنا شقيق بن ابي وائل بن سفيان قال سمعت حذيفة بن ايمان  
 يقول بينا بغيرهم ونحن جلوس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه اذ قال يا كيه يحفظ قول النبي صلى الله عليه  
 وسلم في القصة قال حذيفة قلت هي فتنة الرجل وفي علامات النبوة من طرفة عين قال رسول الله عليه لم  
 فتنة الرجل في أهله بالليل يأتي بسبعين عيال لعل له وفي فتنة في أهله بأن يأخذ من غير أهله ويصرف في غير أهله وفي قوله  
 لغرض محبة له والتشبه به عن كثير من النيات وفي حجارة بالحسد والمفاخرة وكلها تكفرها الصلاة والصلوة والصلوة  
 الا حرمها المعروف والهي عن التكرار أي تكفر الصغار فقط لحديث الصلاة الى الصلاة كما رواه ابن مينا فاما اجبت لك  
 ويجعل ان يكون كل واحد من الصلاة وما بعده ما مكفر للكل كولات كلها لا كل واحد منها وان يكون من باب الفتنة الشرائع  
 للصلاة مثله كانه الفتنة في الأهل وهكذا الى آخره وخص الرجل بالذكر لأنه في الغالب صاحب حكم في داره وأهله والا للنساء  
 شقاق الرجال في الحكم قال وعمر رضي الله عنه حذيفة ليس عن رجل الذي ذكرت أسألك ولكن التمسكك عن الفتنة  
 التي تخرج كوج البحر تضطربها اضطرابه عند حياكة كاية عن شدة الحاجة وما يشائن ذلك من الشائنة والمفارقة فيميل  
 على جواز إطلاق اللفظ العام واداة الخاص اذ بين ان علم يسأل الا عن فتنة مخصوصة وفي رواية ربيع بن حراش عن ابن عمر  
 نقال حذيفة سمعته يقول يأتي يدرى متى كوج البحر يرفع بعضه وبعضه ويخرج منها كما في الفتح حجة التشبيه بالموج والله ليس المراد  
 الكثرة فقط فقال حذيفة لم يرض الله عنهم ليس عليك منها يا أسير المؤمنين يا أسير المؤمنين وبينها يا يا مغلفا  
 بضم الميم وسكن الهجمة وضع الاسم بالفتح جفة لبايا أي يخرج شئ منها في حياكة قال ابن المنبر أن حذيفة حرص على حفظ الشعر البحر  
 لم يرض الله عنه كما سأل عنه وانما عنه كارة وكارة كما ذكرنا في قوله على ذلك وقال ابن بطال وانما عدل حذيفة حين سأله عن الكثرة  
 بالفتنة الكبرى في الأخبار بالفتنة الخاصة للاداء وغيره ويشغل باله ومنه قال له ان ينك وينها يا مغلفا يقول لانت البك هو يول الله  
 الياب تفر من بيا انهم لم يصح وذلك من حسن أدبه قال عمر رضي الله عنه وسعها كثر فتنة لكسر البيا بام لفتح قال حذيفة بلى  
 ولا في ذكر الكثرة أي كسر قال عمر اذ بالفتنة أي انكسر لا يخلق نصيبا ابداء وفي الصيام ذاك أجد ان لا يتوالى  
 يوم القيامة ويصير كل من يكون كسر الموتى بالفتح وعرفنا لكسر قال حذيفة قلت اجل يا كيه والدم للفتنة ثم قال شقيق قلنا حذيفة  
 اكان عمر لم يبال قال حذيفة نعم كان ليلة كما أعلم بذكره من المعنى واللسان لعل ان دون عدل ليلة اعلمه على امره ويا  
 مثله وذلالت في حديثه حديثا ليس بالاعلا يطبع افلوجة بالنسب الهجمة والطاعة لله ما يفاظ به أحق حجة حديثا  
 معتمدين حديثه صلى الله عليه وسلم لا حجة فيها ولا حجة في قال شقيق فنهنا تخفنا ان نسأل الله ان نسال حذيفة عن الشئ  
 فمن هو الما به فامرنا يسكن الرء مسرفا هو ان لا اجع ان يسأله فساله فقال أي مسرف حذيفة من ان لا  
 قال عمر رضي الله عنه ولقد سبق فينا بالمراتب من الصلاة وفي الزكاة والصوم وعاديات النبوة وبه قال حذيفة اسعبد  
 ابن ابي مرهم وموسيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن ابي مرهم بالواو قال اخبرنا محمد بن جعفر بن واسم جد ابن ابي  
 الذي عن شريك بن عبد الله بن أبي عمير عن سعد بن السعدي بن حزن كما قام ابي عبد الخزومي عن أبي بصير  
 لا شعري رضي الله عنه أنه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى كنانة فمر بها الى حائط من حائط المدينة  
 فاجتده من نبتان اريين ههنا مفتوحة من وراء حكمة سوداء فتعته ساكنة تسبين ههنا يجر زفسه الصنف

وعامه وهو سبعين قبله وفي ثلثه سقطت عام التوصل لله عليه وسلم من اصبع عثمان رضي الله عنه وخرجت في اثره فلما دخل الحاد  
 اى الستات المذكور جلس على اياه وقلت لا حين اليوم يواب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يامرني بان اكون قربا  
 لكوسق في ما قرب عثمان الله صلى الله عليه وسلم بذلك فيجعل الله له احوال نفسه بذلك صادقا صلى الله عليه وسلم  
 فنزل النبي صلى الله عليه وسلم وقضى حاجته وجلس على ولاي در عن الحكي والسحق في قتل البكر فمضى  
 تشديد القاء حاد في الداء كذا في حمله فكشف عن ساقه ودلاها في البكر في البكر رضي الله عنه حال في البكر في البكر  
 زاور الله في الداء ليدخل فقتل له ثوب وقفت كما انت حتى استاذن لك التوصل لله عليه وسلم فوق فقتل  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقتل يا يحيى لله ابو بكر يستاذن في الداء عليك فقال انك لد النبي صلى الله عليه وسلم  
 رادون لما قرب فاقبلت حتى قلت لا يكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يشترك بالجنة في رجل فجا وكذا في الكسوف  
 غلب عن عيون النبي صلى الله عليه وسلم فكشف عن ساقه ودلاها في البكر في البكر رضي الله عنه والصلوة والسلام وليك  
 في بقاء الله عليه السلام على حاله وراحت بخلافه في ذلك فربما استغنى منه فرفع رجله فجا عمر رضي الله عنه اى البكر  
 فقتل كما انت حتى استاذن لك فاستاذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لد النبي صلى الله عليه وسلم في البكر في البكر رضي الله عنه  
 وجلس عن ليسا النبي صلى الله عليه وسلم فكشف عن ساقه ودلاها في البكر في البكر رضي الله عنه ولاي در عن الكسوف  
 القفصل لله عليه وسلم صاحبه فقام يكن فيه مجلس ثم جاء عثمان رضي الله عنه فقلت كما انت حتى استاذن لك  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لد النبي صلى الله عليه وسلم في البكر في البكر رضي الله عنه ولاي در عن الكسوف  
 مع ان عمر ايضا قل انك لم تكن عثمان رضي الله عنه في البكر في البكر رضي الله عنه ولاي در عن الكسوف  
 مع تصلم في ذلك واعتذاره منكم ما نسوه اليه ثم هم عليه داره ومنكم ستر اهل كان ذلك زيادة على قوله في رواية اهل البكر  
 ثم في كتيبي وائل عن عمر قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتدبر رجل فقال يقول فيها من اهل بيتي خال قال فظننت فاذها عثمان  
 فدخل رضي الله عنه فلم يجد معهم مجلسا ففعل حتى جاء مقابلاهم على شفة في البكر في البكر رضي الله عنه ولاي در عن الكسوف  
 عن ساقه في البكر في البكر رضي الله عنه قال ابو بكر من جعلت اقل خالي من ابي ورجع عمر اى ابو رمة وادعوا لله ان ياتي  
 ابن المسيب سعيد فقا قلت ولاي در عن الكسوف في ذلك ففكرت في ذلك اى اجتماع الصالحين بعد صل الله  
 عليه وسلم وانما ادعاهم قبورهم اجتمع مهنا وانما عثمان عنهم في البكر في البكر رضي الله عنه ولاي در عن الكسوف  
 كون احد منكم عينة ولا تخرج منكم الا كما كانوا على البكر في البكر رضي الله عنه ولاي در عن الكسوف  
 حفة القبور الثلاثة ابو بكر عن عينة وعمر عن ليسا في البكر في البكر رضي الله عنه ولاي در عن الكسوف  
 منه وعمل في داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد قال قلت لدا كشة يا ابا عبد الله اكنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وصاحبه فكشفته للحديث وفيه فربايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا ابو بكر راسه بين كفيه وعمر راسه بين  
 النبي صلى الله عليه وسلم وحديث الباب سبق في فضل الى بكر واحمد ساقا في البكر في البكر رضي الله عنه ولاي در عن الكسوف  
 ابن خال بكسر الحاء وسكن الجيم الشكرى قال اخبرنا محمد بن جعفر الهذلي مولاكم البصري الحافظ عند  
 عن زوجه ائمة وشعبة بن الحجاج الحافظ عن سليمان بن مهران الاشمس انه قال سمعت ابا وائل شقيق  
 قال قيل لاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنه الا بالحنيف فكلم هذا اى عثمان  
 ابن عفان رضي الله عنه فيما اكرم الناس عليه من في لية اثاره وغير ذلك مما استمره وقال الملبس في  
 ابن عقبة وما ظهر عليه من شر به الحز قال لاسامة فقل كلمة من ذلك سها ما دون ان اقبل يا ابا بكر  
 عليه اكون اول من يفتحه بصيغة المضارع ولاي در عن الكسوف في كلمة عن سبيل الصلوة ولاي در عن الكسوف  
 بالحاء على ائمة فيما ادى الى اقرار الكلمة كما وقع ذلك من تفرق الكلمة في واجبة عثمان بالنكية



الناس قديما بين عليا باخلقة ومن يابعد ظلمة والزيرواستا ذنا عليا في العز فخرها الى مكلفا عايشة فالتقيا معا على ايامهم عن  
 حتى يقتلوا قتله فسادت عائشة على جد عسكر اشتد لها ميل الى الحسين جعل من عيشة ثمانى دينار في ثلاثة آلاف ميل من مكة و  
 معها ظلمة والزيرو فلما تزات ببعض من اربى عام خرجت عليها الكلاب فقالت اى علم من هذا قالوا الحواب بفتح الحاء الهمزة سكن الواو  
 مرة ففجدة فوجدت قتلت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لنا ذات يوم كيف عبا هذا كنه خرج عليها كلاب الحواب وعزل البراءة من بين  
 عبا من الله صلى الله عليه وسلم قال لسانه ليتكن صاحبة لليل الاقرب بفتح مقومة وقال بهمة ساكنة فوجدت من يخرج حتى ينجها كلاب البراءة  
 يتل عن عيني كون خالها اكل كيرة وتجرى بين ما كادت وخرج على رضى الله عنه من المدينة لما بلغه ذلك خوف الفستق في كسر شهر ربيع الاول فمقت  
 وثلاثين فرقة فمقتك ولما قدم البصرة قال لقيت من عباد وعبد الله بن الحواء اخبر عن مسيرك فذكر كلاما طويلا ذكر طيلة وظهر في قتال  
 بايمان بالدينونة وخالها في باليصق وكان قد بعث على رضى الله عنه عمار بن ياسر وحسن بن علي بن ابي طالب فاستلوا  
 قتل ما عليا الكوفة فغزاه الحجة فصعد المنبر وكان الحسن بن علي فوق المنبر في اعلان ولاه ابن خليفة يابن جندب  
 الله صلى الله عليه وسلم كان اكرم من ارسله على وان كان في عا ما يقتضى رجائه فضلا عن مساواته وفعلا عا فو لخصا معه  
 اكراما فعدو عليا الصلاة والسلام وقام عمار على المنبر اسفل من الحسن فاجبه عمار اليه قال ابو هريرة فوسعت عمارا  
 يقول ان عائشة قد سارت الى البصرة والله انها لزوجته بئسكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والاخرة ولكن  
 الله تبارك وتعالى ابتلاكم يا ايها الذين آمنوا فطيعوا ام تقسمين هي رضى الله عنها وقيل الضمير اياها ولعل والناس  
 ان يقولوا اياها كرهى قال في المصاحف فيه نظر حيث ان ام فريد متصلة بقضية العادتين المتعاطفين بها ان يقال ام اياها  
 ولجأ الكرماني بان الضمائر تقيم بعضها مقام بعض قال الفتح وهو على بعض اكرام وعند الامام علي بن ابي طالب  
 صعد عمار المنبر فخص الناس في الخروج الى قتال عائشة وفي رواية ابن ابي بل في القصة المذكورة فقال الحسن عليا يقول  
 اذكر الله رجلا رضى الله حقا ان لا يراه فان كنت مظلوما عاتى وان كنت ظالما شين الله ان ظلمة والزيرو دل من افعى في  
 انكأ ولم تستأذنيك ولا بدلت حكما قال فخرج اليه اثنا عشر ألف رجل وعند ابن ابي عمير في نسخة الشين الهمزة والواو  
 ابن نافع قال قال عمار انما سارت مسيرها هذا وانها والله زوج محمد بن ابي هريرة وعمر بن ابي هريرة وادعي عمارا فخره  
 فقال ابتلاكم يا ايها الذين آمنوا فطيعوا عمارا وادعي عمارا في تلك القصة كان مع علي وان عائشة مع ذلك التجم  
 بذلك عن الاسلام ولان لا تكون زوجة النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة وكان ذلك بعد من الضفاف عار وشدة  
 وتحرية قول الحق قال ابن حنبل في هذا الحديث ان عمارا كان صادق الهمزة وكان لا يستخف في الخصومة الى تقضي  
 فانه شين لها لشدة بالفضل التام مع ما بينهما من الحرب وقوله يعلم بفتح الياء مبيعا للفاعل والفع قال والكلاب  
 والماديب العلم الوقوعى او قل العلم او اطلاده على سبيل المجاز عن النبي لانه للعلم والافالة تعالى عالم الا  
 ما كان وما يكون باب ما للتوبين بلا ترجمة وسقط في رواية الى وهو المناسب في الحديث الا حوط في  
 وان كان في الباب زيادة ساقه تقوية له لان ايامهم عا انفرج به عنه أبو حنبل وفيه قال محدث ابن  
 الفضل بن دكين قال حدثنا ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم في قصة عبد المطلب  
 من ابي طالب في الحامع الا هذا وكفى في عيشة عن الحكم بفتح الهمزة والواو عيشة بضم العاء  
 عن ابي واثل شقيق بن سلمة انه قال قام عمار بن ياسر على منبر الكوفة فذكر عائشة رضى الله  
 ومنعها الى البصرة وقال انها لزوجته بئسكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والاخرة ولكن كما ابتليتم مبنى المفعول  
 اختتم بها وبه قال محدثنا بدل بن الحبيب بفتح الهمزة والواو بعد ما لام مخفقا والمخير بضم الميم وفتح الحاء الهمزة  
 المشددة بعد ما دام اليربوع قال محدثنا شعبة بن الحجاج قال اخبرني بابا فخر بن عمر وفتح الغين  
 اوائل شقيق بن سلمة يقول دخل ابو موسى عبد الله بن قيس الاشجري وابو مسعود





ابن زيد الايلي عن الزهري عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله بن عمر  
 والزائ انه سمع ابا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل الله  
 بقوم عذابا ما ايقظ الله لهم نبي اذ انزل الله عذابا لعداب من كان فيهم من نبي ليس هو على ما بهم ومن  
 فالعقوب العذاب يصيب حتى الصالحين منهم وعند الامام عيسى بن علي بن النعمان عن  
 فمبعوثا بهم الموصى على حسب اعمالهم ان كانت سالحة فمبعوثا بهم سالحة والا فمبعوثا بذلك  
 فمبعوثا على الفاسق وعن عائشة بن محمد بن عمار ان الله تعالى اذا انزل سطوته بآهل نقته وفيهم الصالحين  
 واما الله محمد بن حبان ولم يجد السبي في شعبه فلا يلزم من الا  
 بعلة على حسب بيته وهل انزل الحكم العدل لان اعمالهم سالحة انما يجازون بها في الاخرة واما في الدنيا فمعاصمهم  
 لما تميم من عيسى بن كزارة او غيره المعروف في السنن الاربع من حديث ابي بكر الصديق رضي الله عنه سمع رسول الله صلى  
 يقول ان الناس اذا راوا المنكر لم يرفعوا راسهم وان يرفع الله عذابا وكذا رواه ابن حبان رحمه الله كان العذاب للرسول في الدنيا  
 ظورا لئلا يكون من كان معهم ولم ينكر عليهم فكان ذلك جزاء لهم على ما احدثهم ثم يوم القيامة يبعث كل  
 امرؤ من رسل الله عليهم العذاب بل يرفع الله عنهم العذاب ويؤيد قوله تعالى وما كان ملكي القر  
 التعميم لمنه عن المنكر وان كان لا يتقاطعه قوله تعالى فمبعوثا بهم ومنهم حتى ينفذوا في حديث غيره انهم  
 مشروعية الهروب من الظلم لان الاقامة معهم من الظلم النفس الى الهلكة كما في هجرة النخس قال وفي الحديث تحذير  
 سكت عن الشر فكيف من دامن فكيف بمن رضي فكيف من امان نسا الله العاقبة والسلامة وعند ابن ابي الدنيا  
 عن ابي امامة بن محمد الصنعاني قال اوحى الله لي يوشع بن نون اني مهلك من قهرت اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من  
 يارب هو لا الاشراف عابا لا احمدا فقال انهم لم يغضبوا غضبي وكانوا في الجحيم وقال مالك بن دينار  
 الى مراك من اللالك ان اهل مدينة كذا اذ اهلها قال يارب ان فيهم عبد الله بن النعمان في الجنة والجنة والجنة  
 وجهه لم يمت في ساعة قط ورواه الطبراني وغيره من حديث جابر بن عمر وابو بصير وابو عمار  
 المنكرات مقام ان كانها في سلب الطوبى نور التميز ولا كما كان المنكرات اذا ذكر على القلب ودعا ذكر في عين شوي  
 من الطوبى شيئا فشيئا الى ان يراها الانسان فلا يخطر بالبال انما منكرات ولا يحير بكم انما معاد  
 القلوب بها وفي القوت لا ي طالب اجمع من بعضهم انه مروي في السوي فرائد بركة قال الدم مشرقا كذا  
 فكانت اليوم ثمان مائة الف دعا ما قبل كان اليوم الثالث مائة الف دعا ما قبل بول المئاة لان حد الاكابر التي اشرت في  
 الاثر ذهبت فساد المراج الى حاله الاول وصارت البينة كأنما الوقت عند معروضة وهذا امر مستحيل لا يحكي  
 وحديث الباب أخرجه مسلم باب قول النبي  
 بلهم التاكيد وكذا في غيره المكشوف من يد باسقاطها ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين ورواه  
 علي بن عبد الله المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا اسير شيل بن موسى ابو موسى  
 نزيل الهند وهو من واقف كنية اسم ابيه قال سفيان ولقيته بالكوفة ورواه الجاهلي حاكم وكذا في غيره  
 انهم البهجة والراء بينهما موحدة ساك عبد الله فاضل الكوفة في خلافة ابي جعفر المنصور فقال له اذ خلعتي على  
 ابن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عيسى ابن اخي المنصور وكان اميرا على الكوفة اذ قال السير قاعظه برفع الهمة وكس  
 العيون المهمة ونصب الفاعل لمجد المشاة من العظة فكانت بالان في تشديد النور ابن شبرمة خاف عليه وعلى  
 اسير شيل من يفتش عيسى لان اسير شيل كان يصعد بالحق فربما لا يتلطف في الوعظ بعيسى فيبشش  
 حلقة الشباب وعنه للثلاث فلم يفعل قال «اسير شيل حدثنا الحسن بن البصري قال لما سار











يخرج منه مها ورجال حسارو قال في جمل ايجاد وحق كل جمع من جنس ان التوس سكرت من جعل الوجل وفتن من  
 اربابا نزل الاجل في الجوارب لاستغفار وعزموا على الاقلاق عن الاجل اراو التوبة عما اجتروا من اكل  
 فزها الى الصلوة بالاموال فضرت عنهم الذرات العين وذات الشال وظهر حسن بركة نبينا صلى الله عليه وسلم في التوبة  
 من طاعة في نفسه بعد فرقة فقد ظن النار الذرة في حديث الباب صلى الله عليه وسلم في الحديث كان فيه من  
 وغيره ويبقى المظلم من من اخل كالنفس او من خارج كصاعقة تزل والطاهر لاول ولعل التفسر حصل من اكل  
 تزلزل وتزلزلت عن مركزها الاول وتخلطت قد قصص الحديث في ذكر النار ثلاثة امول خرجها من الحجاز وسيلان في احد  
 بالناك قد وجدوا اما الثالث وهو اضاء اعناق الاجل يصح فقد جبه من اخبره فان شئت هذا فقد صح لا خافا  
 وعتت العلاجات ان لم يثبت فيحصل اضاء اعناق الاجل يصح على وجه اللبا لفة وذلك في لغة العرب سأل في وفي باب  
 التخيبة في اللبقة بالغ والرب في الصخرة في الجبانة بقية للفتا بالسجوع في العجا زوعلى هذا يكون القصد من الاستقيم  
 لشانها والحق كها في النار والحق من نورها وعليها انها وقد وجد ذلك على وقوم اخبروا فدا عن خبر انما يصح ما منقذ  
 وبصير على من لا من المدينه في البعد فحينئذ انما اراو ارفع الشاك والماء او اما النار التي تحترق لنا سرفنا في حديث  
 الارب من النار وبذلك حدثنا عبد الله بن مسعود الكندي بكل كان وسكون النور أبو سعيد الانباري معروف بكنية وشا  
 قال حدثنا عتبة بن خالد الكوفي الحناظ قال حدثنا عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر الخطاب العري عن  
 خبيب بن عبد الرحمن بن بضم الحاء المجرى في المجرى وبعد التخيبة الساكة موجه اخرى بن خبيب بن ساف لا تضار  
 عن حجة حفص بن عاصم في بن عمر بن الخطاب الصمير ليل الله بن عمر بن المشيعة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو شئت بكسر الحجة تقربت الفرات النهر المشيعة وتاوه مجرور على المشيعة ان  
 يحسب ليع التخيبة وسكون الحاء وكسر السين المملتين اخبر راء يكشف عن ذكر من ذهب من حفص بن خالد اخذ  
 مشيا بجرم فلا يأخذ على النسي وانما هي عن الاخرة منه لما ينشأ عن الاخرة من التوبة والفتل عاير في مسلم بحسب الفرات  
 من ذهب فيقبل عليه الناس فيقبل من المائة تسعة وتسعون يقول كل رجل منهم لعل ان انا الذي اخرجت اهل  
 اثنى بعد فعل الى قلا انجلا له اذا اخبرنا من القتل فتر بالمال ومكروا له في خريفه مسلم في القس وأبو داود في الملاحدة والترك في  
 الجنة قال عتبة بن خالد السكري بالسند المذكور وحدثنا عبيد الله بن مسعود الكندي قال حدثنا ابو الزناد  
 عبد الله بن زكريا عن ابي هريرة عن عبد الرحمن بن مريم عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قبل من الجنة  
 السابق الا انه قال الحسرة على الفرات عن جيل من ذهب بدل قولا عن كبريول شارب ايضا الى ان يصير الله العرف في استسكان  
 بالتون بل اخرجت من الفصل من سابقه وحدثنا مسلم بن حبيب قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن شعبة بن  
 أنه قال حدثنا معمر بن بشير الميم بالوجه فيمنه ما عين معلقة ما كذا بن خالد القاص قال سمعت عاتكة زوجة  
 اخرا رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد قوا فسيما على الناس بها عيشة يقصرون ولا يكتفون  
 الى طرفة عين فارجو ان يقبلوا في باب لصدقة قبل الرد من الزكاة يقول لعل لو جئت بها بما من قبلها في اليوم نادا جمل بل وما  
 لما يكون في الوقت الذي يستغني الناس فيه عن المال اشتغالهم وانفسهم عند التفتة وهذا في فعل الدجال او يكون ذلك لفرط الامن  
 العدل لما بلغ بحيث يستغني كل اهل بعا عنه ما عدا غيره وهذا يكون في زمن المهدي وعليه ما عدا خروج النار التي تسوقهم الى العسر فلا  
 يلقث حل في بل يقصد نجا لنفسه ومن استطاع من اهل دوله فيحصل ان يكون عيشة يقصرون ولا يكتفون في خلق عمر بن  
 عبد العزيز فلا يكون من شرط الساعة وفي تاريخ يعقني بن سفيان بن عمار بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بسند جيد  
 قال لا والله ما مات عمر بن عبد العزيز حتى جعل الرجل اثنى بالمال العظيم فيقول جعلوا هذا حيث ترون في انحاء قانبر حتى يجمع  
 بما له فيذكر من يضعه فيهم فلا يخرج فيخرج به قراغي عمر بن عبد العزيز الناس وسبب ذلك بسط عمر بن عبد العزيز

العدل والفضل الخفقون كلها الى اهلها حتى يستغفروا قال ولاي خروقال مسلة المذكور بحاشية بن وميت اخو عبيد  
 لضم العين ابن عمر لا مرد رضي الله عنه عن ابي كلثوم بنت جروان بن مالك بن السيب بن ربيعة ابن اصرم الخرافة كما  
 قال كذا في السلام فترق بيننا وبين عمر قال اي قول مستد من ابي عبيد الله البخاري نفسه وهذا في قوله قال ابو جهم  
 ثابت في رواية ابن عمر السخلى بعد قال حدثنا البوايمي المكنى بن نافع قال اخبرني شعيب بن مويان ابي جهم قال حدثنا  
 ابو الزناد عبد الله بن ذكوان عن عبيد الرحمن بن مهران لا يخرج عن ابي جهم رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فشتا عظيمتان تقدم ان للمراد بهما على ومن بعد معاوية ومن بعد  
 تكون بينهما مقلدة عظيمة تذكر ان في القيمة ان الذي قتل من الفريقين سبعون الفا وقيل اكثر دعوتها واحدة وكل من  
 منها ترمى الى الاسلام وتساو كل فرقة انها محقة وبوجوه من الرواية على الخراج ومن معهم في تكفيرهم كل اهل الطائفتين وفي رواية  
 هذا واحدة اي حينها ولمدراكه صلى الله عليه وسلم بعد وفاة الاسلم عند اخرون هي شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وكان سبب تقابل الطائفتين ما اخرجوه يعني بن سفيان بسند صحيح عن النبي قال لما بلغ معاوية غلبة على علي اصل الجبل دعا  
 الى الطلب يوم غماني رسول الله عنفا فاجابه اهل الشام فساو اليه على رضي الله عنه فالتقى اصفين وذكر يحيى بن سعيد الجعفي  
 احمد شيخ البخاري في كتاب صفين من تاليفه بسند صحيح عن علي بن مسلم الخزازي انه قال لما دعا أنت تنازع عليا في الخلافة  
 أنت مثله قال لا فاني لا علم انه انصاحني واخرى لا اهر ولكن السم فملون ان عثمان رضي الله عنه قتل مثاوما وانابا عنه  
 ووليه اطلب بدمه فاشيا عليا فقولوا له نرفع لنا قتلة عثمان فالتقوا فكلهم قتل في البيعة وحيثما كان في فاستمع  
 رضي الله عنه فساو على والجيش من العراق حتى نزلو صفين وسا معاوية حتى نزل هناك في ذوالحجة سنة ست  
 ثلاثين فمرسلوا فلم يتم لم اوقع القتال الى ان قتل من الفريقين من قتل وعثمان سعل انهم اقتتلوا في غرة صفر فلما كاد اهل  
 ان يغلبوا رضي الله عنهم المصاحفة عشوة عشرين العاصم دعوالي ما فيها قال لا اهر الى الحكمين غري ما جرى من قتالهم واسموا  
 معاوية بما كان المشتم واشتغال على ما تخرج ولا تقوم الساعة حتى يبعث يظفر دجالون يفتح الدال الموصلة للجبل  
 جمع دجال يقال دجل فلان الذي يباطل اي عطاء ومنه اخذ الدجال ودجل سحر وقيل على الدجال دجالا لنتي به على الناس  
 تلبسه يقال دجل اذ هو ولا يدرى الدجال يطوق في اللغة على اوجه كثيرة منها الكذاب كما قال هذا دجالون كل ابون ولا يخرج  
 كان على ضال اجمع تكسره عند جابر الخزازي في المبالغة منه فلا يقال لا دجالون كما قال عليه الصلاة والسلام وان كان  
 قريشا مكرهم فبرشا دجا كما قال مالك بن النعمان رضي الله عنه في حديثه عن ابي جهم قال قال عبد الله بن ابي ربيعة  
 ما علمت ان دجا كجميع على دجا حتى معناه فخره الى بن السخلى رضي الله عنه وهو كذا الكناوي على درهم قريب من ثلاثين  
 وفي حديث حديث رضي الله عنه من ابي نعيم وقال حديث غريب يقرده معاوية ويضيقكم يكون في ائمتي دجالون كذا ابون سبعة  
 وعشرون منهم اربع نسوة واخرجه اهل بسند جيد وفي حديث ثوبان عند ابني داود والترمذي في صحيحه ابن خباته سيعلى في  
 ثم ائمتي كذا ابون ثلاثون كلهم يزعم انه رسول الله لا دثران وانا خاتم النبيين لا يبي يحد ولا اجل والي يعلى عرابي عمر ثلاثون  
 كذا ابون اذا كثر وعنه عند الطبراني لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذا ابنا وسنلهما جعيف على نقله بن النخعي في الباقية  
 في الكثرة لا القليل واما رواية الثلاثين بالنسبة لرواية سبع وعشرين فعلى طر وجوب الكسر وقد ظهر ما في هذا الحديث غلو  
 الجاهل من ادعى البوق من زينة صلى الله عليه وسلم من اشهر بذلك باتباعه جماعة على ضلاله ليجد هذا الحد وروى في كتاب  
 في اهل البيت والاربع وولد ذلك والفرق بين هؤلاء وبين الدجال لا كما زعمهم بل عن النبي وذا الذي يلقى اهلهم مع اشتراط الكل في  
 في القوي وادعاء الباطل العظيم ولا تقوم الساعة حتى يقبض العلم يقبض العلماء وقد وقع ذلك فلم يبق الا سنة وتكون الا  
 في وقت كذا في البلاد الشمالية والشرقية والغربية حتى قيل انها استمرت حتى يلبدة من بلاد الروم التي المسلمين تلة  
 في شهر راد في حديث سلة بن فضال عند احمد وبين يدي الساعة سنوات الا لذل ويقتار رب الزمان



عند ذمان الهدى لوقح الامن في الارض فيستلح العرش عند ذلك لاسباط عن اغتست قصص مدته لانهم يستقصرون  
ايام الزواد وان طالت يستقلون فيهم لتدوان تهرت والاراديق تارب اهل الزمان في الجبل فيكونون كلهم جلا عار للثانية  
بأن يستلح الليل والنهار دائما بأن تنطق منضج البروج على معدل السماك وتظهر لفتن أي كنه تشتهر فلا تكتفون ويكثر العرش  
بفتح الناء وسكون الراء بعد ما حكم وهو القتل في رواية ابن أبي شيبة قالوا يا رسول الله وما العرش قال القتل وهو صريح في  
سير العرش مروج ولا يارضه كنه جاء موقوف في غير هذا الرواية ولا كونه بلسان الحبشة وهو حق يكثر فيكم لالاف فيض  
بالنصب عطا على ما بقى أي يكثر حتى يسيل حتى يهجم بضم التحيمة وكسر الياء وتشد بين اليم بحزن وروى مال وما كنه  
من روى الذي يقبل صدقة مخرّب مفسد لينة والوصول مع صلته فاعله وحتى يعرضه قال الطيبي معطر في  
مقل بالمعنى حتى يهجم طلب من يقبل الصدقة فمما يجب لالاف في طلبه حتى يهجم وحتى يعرضه فيقول ولا ج ذر عن المعنى وسط  
يعرضه عليه فيقول الذي يعرضه عليه لا أروى أي لا حاجة لي به قال القرطبي في ذكره هذا ما لم يقع لم يكن في  
يأتي وقال في الفتح التقيد بقوله فيكون غير ما في زمن الحاجة فبالشدة لما تفرغ من الفتح واتسعت لهم اموال العرش والروم  
في فصل الآخر إشارة إلى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز الرجل كان لا يجد من يقبل صدقة كثر وتولى حتى يعرضه إلى كنه وشدة  
ال ما سبق زمن عيسى فيكون بهذا إشارة إلى تارة لئول ادل كنه لالاف تقطع في زمن العداية  
كل أحد عن أخذ ما لا غيره ووقع ذلك في زمن عمر بن عبد العزيز الثالثة كنه تدهور الاستقناء عند حتى يهجم مما يجب لالاف  
من يقبل صدقة وينزاد بانه يعرضه على غيره ولو كان يستحق الصدقة في الجاهل وما في زمن عيسى عليه  
الاخير عند خروج الناس واستقال الناس بالحشر وحتى يتطاول الناس في الجنيات بيان من يدرك من يهجم ان  
الحل من انفع كثر والى الدنيا ما به والى الزينة والزهوة وأعم من ذلك وقد وجدنا الكثير من ذلك وهو في  
يقول الرجل فيقول يا ليتني مكانه لما يرى من خلة البراء وبياسة الجراد وخول العلماء واستيلاء الباطل  
عوم الظلم واستحلال الحرام والتمك بغير حق في الاموال ولا حرام ولا كراهي كافيه لارمان فقد علا الي  
واقبل ليس على الاحرام من سادات خاتون على الاحكام ورضى بذلك منهم الحكم نارا حول ولا قوة الا بالله العالم  
والجاني ولا يخاف من الله الاله ولا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فافاطعت ور  
امنوا اجمعون فلذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا  
بحر حسنه عقولهم العريّة وعليه ما ينبغي مسائل من اصول الدين وذلك ان المعتزلة يقولون جردا ايمان الصبي لا يكون بل  
انضام على يقين به ويصدق واستدل بظاهر حق الآية كما قال في الكشف لم تكن كلمة متوقفا  
ايها خيرا اعطى على امنت والعوان اشراط الساعة اذا جاءت وحى آيات جلية بضمير تذهب وان كل كلمة عليها  
حينئذ نفسا غير وقت ما ياتها قبل ظهور الايات او قبل ما ياتها غير كاسية خيرا ايمانها فلم يترى في كاسية من النقص  
اذا امنت غير وقت كيمان وبين النفس التي امنت في وقتها كسيرة ايمان ان قوله الذين امنوا واعمال الصالحات جمع  
ان تنفك احد ايمانهم الاخرى حتى يغفر ما جبرها وسعد ولا الشق والاهل لا يمتنى قد اصبغ هذا الظاهر بال  
الكريمة انه اذا اتى بعض الايات لا ينفع نفسا كافر ايمانها الذي اوقعتة اذ خالف ولا ينفع نفسا  
فيه خيرا فقد علق في الايمان بأحد وصفين اما ان يصدق الايمان فقط واما مستند مع نفى كسب الخير ومغفون  
انه ينفع الايمان السابق وحده أو السابق ومعه الخير ومغفون الصفة قوي فيستدل بالآية لانه  
عليه قال ابن كثير في الدين هو يوم الاستدلال على الكافر والمعاصي في طهر من الحشيش في الآية  
سعد ظن الايات ولا يمتنى ذلك فان هذا الكلام في البلاغة يلقب بالافضل يوم يأتي بعض الايات لا ينفع نفسا  
قبل ايمانها بعد ولا نفسا كسيرة ايمانها كسيرة من لا يصدق الايمان اكلها داخل ايمانها وبلادة ولا يمتنى





بالكعبة فاذا رجع آدم من الجنة سجد الشجر ففتح الله له وسكن الموعدة ونكسرت سرسلة غير جدد ينطفئ نهم الطوار  
المهله في الفرج وفي الفتح بكسر ما يظن او قال يهراق بفتح الهاء بعد ضم النقية والشك من الواو راسه ماء وفي رواية  
له لم يقد رجليها في قطرها والله بكسر الهمزة والسين كانه يقطر من الراس من حبه وان المراد الاستعارة وكفى بالعاقل  
الظانفة والظنفة قلت من هذا قال ابن مريم عيسى عليهما السلام ثم ذهب القلت فاذا رجع جسيم اجمل الموعدة  
شعر الراس بفتح الجيم وسكن العين المهله على العين كانه عنبه طافية بارزة وعن رواية مسوجة ومعاينه مزل على  
الرايح ولبعضهم بالهمزة أي مبعوثها قال القاضي عياض رويته عن اكثر بقيد من هو الذي يحمله الجهم وخرم به لا يفسد  
معناه اما ان تارة سقجة العنب من اجزاء واضبطه بعضهم بالهمزة وانكر بعضهم ولا وجه لا كانه قد جاء في اخره مسوج  
العين مطوية وليس بجمل وان تارة راء اوجاد ووجه صفة حبة العنب خاسل ما فيها وقال في الفتح واصوابه انه غير  
من راء فيه في رواية الباب بأنها اليمنى صريح في حديث ابن مغفل ومروان التميمي مسوجة والطافية البارزة قال والعربي في  
الهمزة وعندهم مصداق للمنى في حديثه احد فلو كان ذلك في حديثين سهل الامر وزاد في رواية خطلة اليمنى وكذا في رواية شيب  
عند الخواف في العبوة في مسلم حديثه عن عيسى التميمي ومقتضاها ان كل واحد عينية عروا وفي حديث حذيفة ايضا مطين العنب  
عليها ظفر غلظة وفي حديث سعي بن عجلان والطبراني اعني عينة التيمم بعينه البهي ظفر غلظة والظفر تعشى العين اذ لم  
تقطع عيش العين وفي حديث عبد الله بن مغفل عند الطبراني مسوح العين وفي حديث ابن سعيد عند ابن عيينة اليمنى عني في غلظة  
كأنها كعنة في اصلها فاصف عنبه لا يشك كأنها كوكبة ترى فوصف عنبه مع المراد بوصفها بالكوكبة شدة انقادها عند  
والطبراني في حديث ابن مكرم عن عنبه كأنها كوكبة وهو لائق وصفها بالكوكبة وظاهره الروايات المتقدمة  
لكن وصف اليمنى التي ارجع لا تفارق الشيعين عليه من حديث ابن عمر في حديثه ان يكون كل من عينية عروا فاحداها صاحبها من الظفر  
الغليظة المنصبة للحداد والاخرى مواصل الحقيقة فيكون للرجال اعني اذ قريبا منه لكن وصف احدهما بالكوكبة في الحديث  
هذا الاحتمال فالأخرى ان الذي ذهب ضوؤها الطوبوسة الشهي والاخرى معيبة بارزة معها بقا ضوء فلا تاتي لاق كثيرا  
من حديث المتوفى عن عده الامم انه يكون للرجال من من القيل عند الطبراني في حديث عبد الله بن مغفل انه آدم فصح بيده يمين  
وصفه هناك انه اجمل بان ادمه صافية ولا ياتي ان يوصف مع ذلك بالبركة لان كبره من الادم قد تحترمت وحيته قال في هذا الحديث  
قال في التمهيد اتفق على اسم القاتل معينا اقرب الناس به شبهه بفتح الهمزة والموحدة ابن قسطن بفتح الفاء الطاء للهله  
بعد ما نون اسم عبد العري بن قنن بن عمرو بن جندب بن سعيد بن عاصم بن مالك بن الصطحا اسم الله هال الحيد بن زيد  
الامير على المحض انه هلك في الجاهلية كما قاله الزهري رجل من خزاعة وله حديث سبق في التعبد به قال حدثنا عبد الغفر  
ابن عبد الله بن يحيى بن زكريا قال لا يسي للذي قال حدثنا ابراهيم بن سعيد بن مسعود العيين الفريسي عن صالح بن  
ابركسان عن ابراهيم بن محمد بن زكريا عن عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله عنها قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يستعين بالله تعالى في صلواته من مئة الرجال تعلم اتمه اذ كانت اعظم من مئة والحدث  
مسبق في الصلوة ربه قال حدثنا عبد الله بن مسعود بن عثمان بن حنبل العنكي مولا المروزي قال اخبرني باقر بن  
ابن عثمان عن شعبة بن الحجاج عن عبد الملك بن عبد الكوفي عن ربيع بن بكير الرواسي وسكن الموعدة ابنه راس  
بكسر طاء المهله اخره شين معجمة وعن حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في  
شأن الرجال ان معه ماء ونا رافقا راءه الذي يراها الراقي تالها معا باردة في نفس اخره وما في الاخرى امة تال  
في نفس الاخرى راجع الى اختلاف الراقي بالنسبة الى الراقي فيقال ان يكون الرجل اسحر فيجعل الشجر يصب في عكس قال في  
الكواكب فان قلت النار كيف تكون ماء وهما حقيقتان مختلفتان واجاب بان المعنى ما هو به لغة ووجه في الحقيقة ان  
مال الائمة والنفس في رواية الى مالك الاشجعي عن ربيع بن مسعود قال ادركني احد اوليائ التمهيد الذي يراها راءا وليس غصن





وسكن القوم خريفاً لا تفتح فيه قلوبهم ولا تفتح لهم الأبواب ولا يدخلها الطاعون ولا الدجال السبع يفتك  
 دخول الطاعون من خضاعة وهو من لازم دعائه صلى الله عليه وسلم بالماء المصصة والحديث سبعة في الطب وبه قال حدثني أبو داود  
 ولا يفرح بها يحيى بن موسى بن عبد ربه المشهور بحب الماء المصصة والعقيقة قال حدثنا يزيد بن هارون بن زكريا  
 من لازم الوباء قال الرازي قال أخبرنا شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعامة عن الحسن بن مالك عن أبي عبد الله رضي الله عنه  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال المنيعة طائفة يأبىها الدجال إليها فيجبر المنيعة على انقلبها فيجبر سبعة  
 يقربها الدجال ولا الطاعون أنشاء الله عز وجل وهذا الاستثناء قيل للنبوة فيشملها وقيل للتعلق والمختص  
 بالطاعون وأنه يجوز دخول الطاعون المدينة وسوق في الطب مع هذا ذلك والله الموفق بإثبات ذكرنا يا جوح وما جوح  
 نعيم من به قرأ السبعة الأحكام ما به لم يمسكها اسمان مشتقان من أجمع الناس ضوئاً وزمناً بفعل وفعل من  
 الصلوات الثابتات والعقيقة اسماء فيلبن وعلى تركه فأجمعان منعاً من الصلوة والجمعة والعقيقة وروى عنها فاعول كطالوت  
 أو عريان مشتقان خلقاً بالبر أو ما من نسل آدم عليه السلام كما في الصحيح والقول بأنهم خلقوا من نبي آدم المختار  
 بالتراب ليسوا من جوارح غير جد لا دليل عليه ولا يعقل عليه كثيراً كما يحكي بعض أهل الكتاب لما عندهم من الأحاديث التي  
 كما قال ابن كثير وروى بن مزيه والماء كمن حديث حذيفة بن اليمان عن أبي جوح وما جوح قيلتان من دلالة يافث بن نوح لا يوحى  
 حتى يرى لك رجل من صلبه كما من دخل السراخ لا يرون على شيء آخر جوارح الكواكب ويأكلون من مات منهم من التراب  
 متسام إن أشد منهم أمثال الله فتركهم ذوال القرنين لما نبى لسد باب مدينة فسموا الترابان لك وعدلان إلى حاتم من طري  
 ابن عمر قال الجن والأشجار عشرة أجزاء فسبعة أجزاء يا جوح وما جوح وبزعمنا لأن من عن كمالهم لانه أضاع جوارحه  
 كالأرواح وشجر كبراً رجلاً وصفه بربعة أذرع في أربعة أذرع وصفه بغير شون أذانهم ويلتحفون كالأحرى وعندنا كالأحرى  
 لأشج وجرهم غير شين شبرين واطلم ناراً اشتباها قال الحافظ ابن كثير في رواية في حاتم أحاديث غريبة في اشتباها وصفه  
 طولهم وقصر بعضهم وأذانهم لا تضع أسنانها وادبه قال حدثنا أبو الهيثم عن الحكم بن نافع قال أخبرنا شعبة بن جابر  
 عن الزهري عن محمد بن مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجن والانس أربعة عشر ألفاً وروى عن أبي داود عن أبي  
 عن سليمان بن أبي بلال عن محمد بن أبي عتيق عن محمد بن عبد الله بن أبي عتيق عن محمد بن عبد الله بن أبي بكر عن أبي شهاب  
 عن أبي قحافة عن أبي بلال عن محمد بن أبي عتيق عن محمد بن عبد الله بن أبي عتيق عن محمد بن عبد الله بن أبي بكر عن أبي شهاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي بلال عن محمد بن أبي عتيق عن محمد بن عبد الله بن أبي عتيق عن محمد بن عبد الله بن أبي بكر عن أبي شهاب  
 وسئل دخل عليه ما يؤمن به بعد أن استغفرت من الله ففرح به كبراً لا يخافه كمال كبره فيقول لا اله الا الله ويل للمعبودين  
 قد اقترب ضل العرب بالذكور الذين انزلت القدر فاوقعت في أهول الله أسرع وأشاد به إلى ما وقع فيه  
 القدر حتى صارت العرب يبيعونهم كالنصعة بين الأكلة ففتح اليوم بضم الفاء من روم يا جوح وما جوح  
 يزيد بن الحارث عن أبي القتيبة عن كلب بن ربيعة عن قطار بن الأشعث عن يزيد بن علي عن قيس بن عمار عن أبيه عن  
 الأرواح والتعليق وهو مستور في الكتاب الذي علقه سفيان ثمانية أو مائة سبعة أو مائة وستة أو مائة وسبعة أو مائة  
 إلى مائة رفته في السنة فترد على كل يوم حتى إذا كان يوم الجمعة رجعوا فسخر قوته عند أبيه الله كاشد  
 بلغه من دعاء الله أن يعظم على الناس قال الذي عليه رجعوا فسخر قوته عند الله واستثنى قال  
 كعبه حين تركه فخر قوته فيخرجون على الناس قالت زينب بنت جحش رضي الله عنها فقل  
 أفهلكت بكسر اللام وفيها الصالحون قال صلى الله عليه وسلم نعم إذا كثر الخبث ففتح الماء والموجود  
 يضم فسكون وهو السكون أو أن هذا الحديث رجحان سناده فيكون وهو من قبل أبيه جحش ويقال  
 في الحديث أنه شكا ربه ثلاثاً في أربعين يوماً وبه قال حدثنا موسى بن

وله رواية في السنة







عبد الله بن عمر ومن وقع منه الحديث بذلك اعادة فاعلموه واوالمات الذين يتحدثن بأمر بالغيب عن غير استناد الى الكتاب سنة  
 جهل الكرم بغير الجليل وشهد بها لها جميع جاهل فاني اكد ولا اكره في تشديد الغيبة وتضييق حد روا الاماني التي تفضل اهلها  
 بغير القوة وكسر المصداق الجيدة وأهلها انصب على المعنوية صفة الاماني فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 ان صل الامر على خلافه في قرئش لا يصادمهم احد الا كبد الله على وجهه انكافا وكذا في غيره في الدنيا على وجهه  
 القاد فيها وهو من الغريب اذا كبر كرم وكب متعل على المشهور والمعنى لا يناديهم في أهل خلافه احد الا كان مقتويا  
 في الدنيا معذرة في الآخرة ما أقاموا الدين ما مصدره والوقت قد مضى وهو متعلق بقوله كبد الله أي منقاة إقامة لهم في الدنيا  
 فاذا لم يقبل في خرج الامر عنهم هذا مفهومه وذكر عبد بن إسحاق في كتابه الكبير قصة سقيفة بني ساعدة وبيعة أبي بكر وفيها  
 فقال أبو بكر وان هذا الامر في قرئش ما أطاعني الله واستقاموا على أبي ومن ثم لما استخلف خلفا وبأمر الذين تاروا على اليوم  
 بحيث أتوا من الخلافه كالأسم فلا حول ولا قوة الا بالله وقول السفاقي اجمع ان الخليفة اذا دعا الى كراهية وبيعة ينادي  
 عليه نقب بأن المأمون ولعنه والواو كل من جرد على يد ردة القول بخلاف القرآن وعاقبوا العلماء بسبب ذلك بالنظر في الحديث  
 والنسب وغير ذلك ولم يقل أحد بوجود المروج عليهم بسبب ذلك تنبيه سبب في باب تغيير الزمان حتى تعبد الاثنان حيث شأني  
 من مروجيها لا تقوم الساقة حتى يخرج رجل من قطان ليسوق الناس بعصاة وفيه إشارة الى أن ملأنا الخطأ في يتبع وتخرج  
 الزمان عند قبض أهل الإيمان فان كان حديث عبد الله بن عمر بن العاص من مروجيها موافقا لحديثي هرة فلا معنى لا كان  
 اصلا وان كان لم يرفعه وكان فيه قدر قليل يشهد بان الخطأ في ذكر في اوائل اسلام فهو معدون في انكاره وقول يكون معناه  
 ان خطائنا يخرج في نهاية من النواحي فلا يصادمهم حديث معاوية قال في فتح المباري رأى ناقة أي تابع شعيبا ليعلم هو ان جرح  
 عن ابن المبارك عبد الله عن محمد بن فضال بن عيسى عن معاوية بن سفيان عن ابن اسد عن الزهري عن محمد بن مسلم عن  
 محمد بن زهير عن وهب بن النابغة وصاحب الطبراني في معجمه الكبير الاوسط مثل رواية شعيب لا أنه قال بعد قوله ففضله فقال  
 سمعت ولم يذكر ما قبل سمعت قال في رواية كعب بن عجرة عن عبد الله بن كعب عن ابن اسد عن الزهري عن محمد بن مسلم عن  
 الزهري عن محمد بن زهير عن محمد بن فضال قال قال صالح جزرة الخافط لم يقل احد في رواية عن الزهري عن محمد بن زهير  
 ما وقع في رواية ليعلم من جرحا عن عبد الله بن المبارك قال صالح ولا اصل من حديثه بالمبارك وكانت عادة الزهري في  
 لم يسمع الحديث يقول كان فلا من يحدث وتعبه البيهقي بما أخرجه من طريق يعقوب بن يساق عن جرحا عن ابن اسد عن الزهري  
 جرحا عن الزهري عن محمد بن زهير بن عطاء عن جرحا عن عبد الله بن زهير عن ابن اسد عن الزهري عن محمد بن مسلم عن  
 عن محمد بن جابر قال في فتحه قال حدثنا احمد بن محمد بن اسد عن محمد بن اسد عن الزهري عن محمد بن مسلم عن  
 قال سمعت في محمد بن زهير عن عبد الله بن عمر بن الخطاب يقول قال جرحا عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم كبروا هذا الامر على خلافه في قرئش لا يصادمهم احد الا كبد الله على وجهه انكافا وكذا في غيره في الدنيا على وجهه  
 لا يصادمهم احد الا كبد الله على وجهه انكافا وكذا في غيره في الدنيا على وجهه  
 بل انما جرحا هذا الحديث ليس من جهة تخصيص قرئش بالذكر فانه يمكن من غير اللقب لاجل فيه عند المتحققين وانما الجرحا يوجب  
 للبشر أممهم فانا لا نرى الجنسية لان البنية أيا حقيقة منها هو الامر الواقع صفة هذا وهذا لا يصفه الا الجلس فقطناه فخصه  
 الامر في قرئش فيصير كأنه قال الامر لا في قرئش هو كقول المشقة فيما لم يقسم الحديث وان كان بلفظ الخبر فهو بمعنى انهم  
 قال انما يقرئش خاصة وقوله ما بقى منهم ثمان ليس الى ايدى حقيقة العدا وانما المراد به انتفاء ان يكون الامر في غيره  
 وهذا الحكم مستمرا الى يوم القيامة ما بقى من الناس تناوؤا وقد ظهر ما قاله الرسول الله صلى الله عليه وسلم من ان  
 لم يقل الخلافه في قرئش من غير جهة لم عا ذلك ومن غلب على الملك بطريق الشوكه لا ينكر ان الخلافه في قرئش وانما يقرئش  
 بطريق الدنيا عنهم انتهى يحصل ان يكون بقاء الامر في قرئش في بعض الاقطار دون بعض فان في البلاد الهندية طائفة من غير المسلمين





مقاله يا ويجه ان يكون الضميمة منها لانا لا حقة والتأكد بمولاه على كرامة لاهل البقاء المتد دائما من غير انقطاع لانهم يكرهون  
بذلك فيجيب عليهم الخليل انما يحب الطاعة في المعروف والحق في الحديث من انما رأى بابا بالتصديق يكره فيه  
من ان يسأل الامارة اعانه الله زاد ابو عبد الله عليه السلام قال حدثنا حجاج بن اسحق البجلي عن ابي بصير عن ابي عبد الرحمن  
ابن عبيد بن مسعود عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة  
يكلمك بها فانك ان اعطيتكها من مسأله عن سؤال وعن يحتمل ان تكون بمعنى لاء أي بسبب مسأله أو بمعنى بعد أي بعد  
كثرة تكلمك لتزكيت طبعك عن حظك بعد طبعه وقيل الصحاح وهو هل وردت على منوال أي بعد عمل وجواب لشرط قوله وكلت اليك  
بضم الواو كسر الكاف مخففة وسكون الهمزة في قوله لاهل البقاء من أجل حرصك وان اعطيتكها بضم الهمزة عن غير مسأله  
وجواب لشرط قوله اعطيتكها عن غير مسأله من طلب القضاء واستعان عليه بالشفاعة وكل الى نفسه ومن اراد ان عليه من  
عليه مكانة في هذه الخراج بين المنذر والتمنزي وأبو داود وابن ماجه وفي معنى الكرامة عليه ان يبدى لله فلا يرى نفسه احدا من  
مهيبة له حتى فاقم الوقع في المحذور فانه عليه اذا دخل فيه ويدخل في المذهب واذا احلفت على نحوين عيين فرائد  
فلم يزلت غير ما خيرا منها فافكر عييتك بالنسب على القولية ولا في ذرع عييتك واثبت الذي هو خير ان  
على الكرامة فانما تجب بعد الحث ولا تهم على العيين واختلف في توسطها بين العيين والمخت فقال بالجلد اربعة عشر  
الصحابة وبه قال مالك والشافعي واستثنى الشافعي الكهنة بالصوم لانه عباد بدينه ولا تقدم قبل وقتها ومنها مسأله  
لسا بقها ان للمستمع الامارة تدعى به الحال الى الملق على عدم القبول مع كون المصلحة في ولايته والحديث سبقت كذا  
باب يا حسين يكره في عنسأل الامارة وكل اليها ولم يبين عليها وكل بالتحريف به قال حدثنا ابو حمزة محمد بن عبد الله بن  
حضر البجلي قال حدثنا عبد الله بن ابي اسحق التميمي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن  
النبي قال من تبي بالافراد عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن  
ابن سمرة لا تسأل الامارة أي لا تطلب في ذرع الكهنة لا تسأل الامارة فان اعطيتكها عن مسأله فكنت اليها وان اعطيتكها  
غير مسأله اعطيتكها او اذا احلفت على عيين أو حلفت على عيين فاستعين بها بالامارة منها ولا اوصاها فانه على  
عليه لا تفرق بين العيين ليس على ولا يكون من محاربا لاستعانة ويحتمل ان يكون على اليها وهو رواية الساعدي والشافعي  
لكن قوله في غير ما خيرا منها فانما الذي هو خير وكفر من عييتك يدل على ذلك لان الضمير يرجع الى علي العيين وما  
ولذلك لا كرامة ولا قال في قوله لا تسأل الامارة لا تسأل الامارة لا تسأل الامارة لا تسأل الامارة لا تسأل الامارة  
كما قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن بن سمرة اذا احلفت على عيين فغير ما خيرا منها فانما الذي هو خير  
باب ما يكره من الخصال على ملك الامارة وبه قال حدثنا احمد بن يونس بنسب لجه واسم ابي عبد الله عليه السلام قال حدثنا  
ابن ابي خنيس عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام  
وسلم انه قال انكم ستخرجون بكسر الهمزة وتفتحها على الامارة كرامة العظمى او الفدية بطريق الشافعي وستكون منكم  
للمرء في يوم القيامة وفي حديثه عن مالك عند البزار والطبراني بسند صحيح او لها ملامة وانما كانا من راء  
عذاب يوم القيامة الا من عمل وعن ابي هريرة في وسط الطريق الامارة او لاهل الامدة او وسطها غرامة واخرها عذاب يوم القيامة  
فتم الموضع الوأدية فانما عليه المنافع والذات العاجلة وبالسبب لفظة في عند انفصال عييتك او غير  
فان قطع عند ذلك الذي انما المنافع ويتبع على الحسرة والتبعة وانقطع المنة في بستان واهلهم وفيها ما اذا كان  
منها لاهل الامارة وتركه فوقع الاثنين في هذا الحديث بحسبك قال في المصباح مستبد على سبيل الاستعانة بالامارة  
من نفع الوأدية حال ما لا يستمر بالرضاع وشبهه بالانعام انقطاع عند انفصال عنها لاهلها

في البضعة والفاطمة تبعية فان قلت هل من لطيفه تلج في شرا الماء من فضل الحج وانما تجميع فضل الذم لحيبيك انما احبها  
 حاليها الى النفس فطما اشبه الحالى الى على النفس والى انيت خفف من الحالى الفعل وترا كما شرف في الشفاء دعي الحالى كبر  
 هو اشرف من التاكيد فاشترى الحالى استعمال اشرف الحالى الفعل مع الحالى اللجوءية التي هي اشرف الحالى الولاية واستعمل الحالى كبر  
 وهي التاكيد مع الحالى الشاقة على النفس هي حال النظام غير الولاية كان المناسبة في الحالى فهذا امر قد يتجمل في هذا القاء  
 فتأمل انتهى قال في شرح الشكا انما لم يطرح التاء بنعم الربعة مستقرة لا لاداء وعلى وان كانت مؤنثة الا ان تأنيها غير حقيقة ولما  
 يبش نظر الى كون الامانة حبيذا ذاهبة وفيه ان ما ياتى لا لاخير من الولاية اسم والفتاة ابلغ واشد ما ياتى لرضى النعم والسلم واما  
 اتي بالباء في الموضع والفاطمة لا على تصوير عتيك الحالى الذين للجددين في الارضاع والافطام فعلى العاقل انك لا بد لتجتمعا  
 حسرت وفي حديث ابى هريرة عند الترمذي وقال حديث غريب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من دلى لقضاء او دلى لقضاء ببرك  
 فقد دمج بغير مسكين والذبح اذا كان بغير مسكين فيؤثر زيادة تعذيب للذبح بخلاف الذبح بالسكين ففيه راحة لتجليل ذهاب الذبح  
 وقيل ان الذبح لما كان في العرف بالسكين عدل صلى الله عليه وسلم الى عير لم يعلم ان المراد ما يخاف على غير حال له دينه دون بدنه  
 قال القريشي وشتان ما بين الذبحين فان الذبح بالسكين عناء ساعة والآخر عناء عمر او الى اذانه ينبغي ان يمتنع جمع دلى  
 الحبيثة وشهوته الدنيئة فهو من ذبح بغير مسكين على هذا لقضاء مرغوب فيه وعلى ما قيل فالمراد ان الذبح فيه قال الظاهر  
 خطا لقضاء كثير وضرب عظيم لانه قل ما عدل القاضى بين الخصمين لان النفس ما تلت الى من تحبها ومنه من نصب يتوقع جأهه  
 او ينفذ فيسلب طنته ويساعد على القبول الرشوة ومنه لاداء العضال وما المصنف في هذا الفصل في هذا المعنى \* \* \*  
 ولما ان تولى القضاء \* \* \* فاض للجور فكيف فيضاً \* \* \* خبت لغير مسكين وانا \* \* \* لنجوا للذبح بالسكين ايضا \* \* \* والحديث  
 أخرجه النسائي في الميعدة والسير في القضاء قال البخاري في الاستدلال السابق في هذا التعليق والى وقال يحيى بن بشارة الموهبة  
 الشين البعثة المشددة وهو المعروف ببشاره حديثا عميل الله بن جهران \* \* \* بضم الحاء المهملة وسكون الميم بعد هاء فاعلمه هو  
 مولاهم البصري قال حديثا عميل الحميد بن جعفر بن عبد الله بن الحكم بن رافع الاشعث المدني وسقط ابن جعفر بن جعفر بن جعفر  
 عن سعيد المقبري عن عمر بن الحكم بن رافع عن ابيه ابي بردة عن ابيه ابي موسى وعبد الله بن قيس الاشعري ورضي الله  
 عنه قوله اى موق وقا عليه وقد دخل عن الحكم بن سعيد المقبري وابي هريرة بخلاف الطريق السابقة ربه قال حديثا  
 يحيى بن العلاء بن زكريا عميل الحميد في الحافظ البكري وهو مشهور بكنيته قال حديثا ابو اسامة عن ابيه اسامة عن ابن رافع  
 الموهبة عامر او الحارث عن جده ابي بردة عن ابيه ابي موسى وعبد الله بن قيس الاشعري ورضي الله  
 عنه الله قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم انا ورجلان من قومي لم يسمي اسمي في جميع الطريق الوسط  
 ان أحدهما ابن عمة فقال حل الرجلين مني فابقع الحرام وكسر الهم الشديدة اى ولنا يا رسول الله موصفا وقال  
 الآخر مثل فقال صلى الله عليه وسلم انا لا نقول هذا الا من مرسل او جرح من عليه بفتح الهمزة والراء ولم  
 على الولاية والسبب في قتال الناس عليه حق سقطت الدماء واستتعت الاموال والفروج وعظم الفساد في الارض  
 قال الملهب \* \* \* بابت ذكر من استمرى \* \* \* بضم القوية وكسر العين اى من استمرى الله رعية في يصح لها ربه قال  
 حديثا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حديثا ابو الاشعث بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الهاء بعد هاء حو  
 جعفر بن حبان السعدي المطاردى البصري وهو مشهور بكنيته عن الحسن بن الحسن بن عبيد الله بن فضال بن ابي  
 بكر الرازي بعد ما تحية امير البصرة في زمن معاوية وولده سعاد معقل بن ليسا ك معقل بكسر لقاك يسار بالفتحة والسين  
 للمهمل الخفيفة الراء الصائفة في موضعه الذي مات فيه وكانت وفاته في خلافة معاوية فقال معقل في حديثه ان  
 سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد استمر عاوة استغفرت الله  
 ولا في الاصل يستمر عاوة الله رعية فلم يحضر اربع الف ليلة في يوم ادى وسكن الظلم للمسلمين وقلع جفنة كما يتبعهم من هلك بصحبة











ابن ابوبكر الى ابنه فالون ولد عبد الله الصغير وكان عبد الله تاضيا لم يستحسن ان يسكنه المملعة والميم على الصغير  
منصرف للخدمة الجدة وفيه الرأفة طلقته إحدى من العجم وهي خلفكم كان مسيرتها في فرج منها أربعون مقارة ليس بأماكو  
على الناحية النعمان ان لا تقتضي بين اثنين وفي عن الأحكام كجاء في وكتب الى ابنه عبد الله وهو موافق لرواية مسلم في الحديث  
لفظة ابنه والصغير في ابنه عاين الى أبي بكر وصح في بعض الروايات فقال وكتب الى ابنه عبد الله بن أبي بكر والمهاصل ان ابنه  
ابن يعقوب عبد الله وهو المكحول ليه وابن كثر يحيى عبد الرحمن راوى الحديث الذي كتب الى أخيه عبد الله به وحسن الترتيب على ابن أبي  
أبي بكر وكتب بنفسه الى ابنه عبد الله وكتب عبد الرحمن عبد الله بن أبي بكر وكتب عبد الرحمن بن أبي بكر وكتب عبد الرحمن بن أبي بكر  
وذلك ففهمنا نحن بين كتب وبين كتب في المفعول وهو ان لا يحكم بين اثنين في أبي بكر والمحمود وهو الى ابنه ويكون قد عمل احد هما  
اخر في الآخر وكذا حذف لكي لا يفصله وتعبه في القبح بأنه لا يعين ذلك بل الذي يظهر ان قوله كتب الى أبي بكر بالكتابة وقوله كتب  
أبي بكر بالكتابة التام بها ولا يحصل علم التعلق وتعبه العيني فقال لا حصل علم التعلق وعدم ارتكاب الجواز والدول على ما  
لا يحصل مما لا يمنع من التعلق انتهى وكذا في المأذون في أبي بكر لانه ولكن حذف المفعول وهو المحمور والى ثم قال وكتب الى ابنه  
أبي بكر لانه لم يزل بأن كتب على هذا ما لا يمنع في الجواز بل في المفعول الذي هو الصواب المناسب من أن لا يحكم بين اثنين وأعمل احدهما  
آخر لانه غير علة على ما سبق فيكون المراد ان لا يكون أبي بكر وعبد الرحمن في عبد الله وكتابتهما اليه تأكيد لكتابة أبي بكر  
عبد الرحمن كانت لأجل ان يكون حكمه كحكم غيره من قبل نفسه أو يكون أبو بكر أميا بالكتابة فنسب ليه المذهب  
بالسبب في السبب فيه نظرا لرواية النسا في قال عبد الرحمن بن أبي بكر كتب الى أبي بكر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
الح في رواية مسلم ان لا يحكم بين اثنين وانت غضبان جل في موضع الحال وغضبان لا يحضر في الغضب غلبان دم القلب  
الطلب لا يتقام وعند الترمذي عن أبي سعيد مرفوعا الا وان الغضب حرم في قلب ابن آدم ما ترون الى آخر عينه والتمسح  
في أبي بكر النبي صلى الله عليه وسلم يقول الغاء في ما في سببية لا يقتضين بتشديد النون تأكيد للنهي حكم مقتضى  
أبي بكر بين اثنين وهو غضبان لان الغضب يقتضي عداوة والعداوة الغلبة بهذا المعنى الى كل ما يحصل بالانتماء  
الغضب كجوع وشبع مغرطين ومزق ومزق وشديد وغلبة فاس وهو مضرب من مضرب هذا فعدت وحرم مزق وهو من  
سائر ما يتعلق به القلب تعلقا يشغل عن استبقاء النظر عن أبي سعيد عن أبي بكر في سبب ضعف مرفوعا لا يقتضي التام  
الا وهو مشعان ريان واقضى على ذكر الغضب لاستيلاءه على النفس صعوبة مقدار متباين في غير نعم الغضب  
الله في الكراهة وجناب قال البلقيتي المعتبر عدم الكراهة واستبقه غير ثلثا فلهذا نظر أهل الحديث والمعتز الذي  
لا يجد في عن الحكم حال الغضب لا يخالف وحكمه وهو غضبان صرح ان صاوفي لم يجمع الكراهة مع الغضب لانه لا يفتل  
الحكم في حال الغضب لشروطه التي عده والنهي يقتضي الفساد وفصل بعضهم بين ان يكون الغضب ظاهرا عليه لول ان  
استحباب الحكم فلا يؤثر ولا يفوت على الخلاف واخره في اخرجه مسلم في الأحكام وأبو داود في القضاء والترويض في  
الأحكام والنسائي في القضاء وابن ماجه في الأحكام وبه قال أحمد بن محمد بن محمد بن مقاتل المازني المحاذر في انه  
اخرجنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا اسماعيل بن أبي خالد الكوفي الحافظ عن قيس بن أبي حازم عن أبي  
عبد الله الجيلي الشامي الكبير فاستدعيه الصعبة بليال عن أبي مسعود بن عتبة بن عوف الدين وسكن الميم الا انصار  
الخير على البدر في انه قال جاء رجل لم يستم وهو يلم بزيد في الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأخر عن صلاة الغدا الا الصبح فلا أصلها مع الأحكام من اجل فان وهو ما ذكره  
أول بن كتب كافي مسند في أبي بكر في صلواته ومثلها في معلقة في آخر قال أبو مسعود في رأيت  
النبي صلى الله عليه وسلم قط أشد غضبا في موعظة منه يومئذ وفيه عبد شديد على من لم يسمع في قوله الغيرة  
للنساء ثم قال صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ولا يذرع من الحموى والسخط الى أيها الناس بالسخط

دالة النداء ان منكم منفرين فايكم ما صلى بالناس فليمن جزو يسكنه الام والجزء المكسوف بعد ما رأى وما صله  
لؤكة لمعنى اذ ينام في اتي صلى فليشرط وعليه جزوايه كونه لما انما قد عرفه الاسماء الحسنين فان فهم الكبير الضعيف  
وذا الحاجة والمدرستين في العلم في باب الغضب في الوعدة وفي كتاب الصلاة في باب تخفيف ركعتهم في القيام وبه قال حدثنا  
يحيى بن ابي يعقوب اخى ابي الكرم ما في رفعه ان كان عند الحديث ولأهلها كسر فها قال حدثنا الحسن بن ابراهيم بن  
قلاء والمصلحة المشددة الكرم ما في العزى فاضى كرمها قال حدثنا يونس بن يزيد بن ابي قال قال محمد بن ابي  
ان اخبرني في بلاء ارضه سلم ان اياه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اخبروه انه طلق امراته آمنه بنت الحارث وكسر اميرت  
نفاها للعين المجرة المكسوة والفاء وهي جاتن الواو لما ان من امته ما من ضمير المفاعيل فل كرمه ذلك للنبي صلى الله عليه  
يسلم فقيظاى غصبت فيه اى في الفعل لما ذكر وهو الطلاق وتقيظ مطاوع غطته فغضب ولا في ذكره الكسوف عليه  
ى على ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمنه ان يكون ثم هنا معنى لما كان قوله مقارن تقيظه ويحيى بن  
كون على اياه وان قوله بعد زوال النيط والام في قوله لير اجمعها كرمها في الفعل مجزوم وكذا قوله ثم عسكها ويحيى بن  
لرفع على الاستنباط في فهو عسكها والامر للذات في قوله ما منا الشايع في حقيقه واحد وقضاء الحديث والامر به عند  
الك واحكامه والصار في على الجوب قوله على فامسك من يعرف او فاروق من غيره من الاركان المقننة القيد  
بن كرمها بالرجعة او الفراق يتركها وسلم فليدعها حتى تظهر ثم تحيض حيضة اخرى فظهر منها فان بدله بعد  
ظهر من الحيض الثاني ان يطلعا فاولي طلقها قبل ان يجامعا الى البيضاوى وفي الحديث فان دحمة الطلاق وللحيض لقطط  
الله عليه وسلم فيه وهو لا يقطط الا في حرام والتسبيح على ان علة التبريط بل العدة عليها وان العدة لا تظهر بالحيض الحمية بن  
في الطلاق باب من رأى من الله تعالى الفاضى ان يحكم بعله في امر الناس دون حقوق الله كالحود اخل الخفة  
الفاضى الخطن والتمية نفع الهاء اى يحكم بشرطين عدم التهمة ووجود الشهرة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعله  
حين يقضى لها على زوجها الى سفيان بن حرب خذ من ماله ما يكفينك وولده بالمرءوف وذلك اذا كان امر  
مستوفى وهو لا يجرى في الوقت الا صلى ابن عساكر اذا كان امر مشفق بالانصب خير كان اى اذا كان مستوفى لا قصه همد في زوجته  
لاي سفيان ووجه الثقة عليه قال لما كبر لي حكم بعله في امر من كرمه لا في التعديل والتجيز لان الفاضى يتنازل عنه فيما فلا  
تومة وانه لو لم يحكم بعله في العدة لا حق له في معتاد اهل كرمه ومكانه فاستل وبه قال حدثنا ابو الياسين الحكم بن باع قال  
ابن ابراهيم بن شعيب هو ابن الجهم بن يحيى الزهرى عن محمد بن مسلم قال حدثني بالاحرار ذكرى بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم  
ان عا كسرة صلى الله عليه وسلم قال جاء من هذا بالى في فعدله لسكون وسطه بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد  
القرشية العشيمة والام معاوية وسقطت في ابن ربيعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله والله ما كان  
ظلم الارض اهل خباء بكسر الخاء المجرة والله احب الى ريشة الله ان ينزلوا بفتح الحقة وكسر الحجة معن اهل خباءك الدنية  
صلى الله عليه وسلم كنت غيبا لبقاء الجلال او اردت ان ابعث احدكم فممن الجاهل واستعانة وما اصبح اليك على ظهر ارض  
اهل خباء احب الى ان يعزوا بفتح الحقة وكسر الحين لاهل ولا تشديد الزاى من اهل خباءك ثم قالت يا رسول الله ان  
يا سفيان بن عفر بن عرب بن زجر مسلم بكسر الميم والسين المهملة المشددة بتسوية اللبابة من مسك الله ليعنى بخلي  
هو رفع اليك وكسر السين مخففة بن زجر امير هو امير عند اهل العربية والاول هو الاشرى في رواية الحديث بن زجر بن زجر بن زجر  
في ابا سفيان مسلم بن عجلت الفاتحة الا ان ذكر الوصف مع صفته يكون تعظيما لغيره لا في رجلا صالحا والحق تعظيم  
نوراني رجلا صالحا لما كان الجبل منوما قالت رجل وفي رواية شعيب بن مسلم بكسر الميم وهو أشد الجبل وقيل الشبح  
لموس على ما ليس عنه والجبل بها عنه وقال رجل ابن عمر بن شعيب فقال له ان كان شجك لا يحملك على ان تأخذ  
من لك فليس بشجك بناس وعن ابن مسعود الشبح منع الزجى كما قال القرطبي المراءاة

شيخ بالنسبة الى امرئته وله اطفال لا احسان قد يفعل ما لمع اهل بيته اهدى ان غيرهم  
 معروفان لفضل فلا يستدل بهذا الحديث على ابطال مطلقه قبل على يشهد الياء من حرج اذ ان الحكم الى  
 المستعمل الذي علمه على كذا ومعرفة اطعم مضمومة قال صلى الله عليه وسلم هذا لا يخرج  
 أي لا يحل ان يكون في يد امرئته وفي هذا ان القاضي ان يقتضي بطلان الذي حصل  
 كان يعلم ان زوجة ابوسفان ولم يكفها البينة لان علمه اقوى من الشهادة لتيقن على انه قد كثر  
 المؤلف في باب الشهادة وكفى عند الحاكم في رواية القصص عن اخيه من اهل العراق انه يقتضيه لانه قد كثر  
 الشهادة ومعرفة الخطأ اكثر من الشهادة واستدل المالكون من القضاة بالعلم بقوله في حديث ام سلمة  
 ولم يقل بما علمه وقال القاضي يستدل بالعلم ليس لك اذ ذلك يقتضي من قضاء الشؤن يحكم لهم بما سمعوا  
 ابن النبي الجار يباينه اذ لا يفي في الحديث للترصه لانه حرج مخرج القضاة قال وكلام القاضي يتل على نقل ربيعة انه المسموع  
 قال ان ثبت المدعى حقا فانك اخذت ولجأ بعضهم بأن اذ علم من اهل النوق صلى الله عليه وسلم  
 من قبل القطة عليه بأنه لو كانت قتيلا لقال فلان ان تأخرى فليأتى بصيغة كذا من اخذنى كما في الرواية  
 وبأنى من ذلك ان شاء الله تعالى بون الله وقته في ما لا يقضى على القاضي في باب الشهادة تكون عينا كذا  
 شبيهة لشهادة البينة من اجل ما يعلو على حصيلتها من سماع قضاة او فلان راجح الجواب ان يحكم  
 وتتل بعضهم فيما لا يوافق وان وقع الاختلاف في القضاء بالعلم والمحدث سبق في الشك  
 الختوم من خط فلان وقال الختوم كذا اقرى على عدم توريه الخط وفي رواية اخرى من الختوم من الحكم بالعلم  
 والكان يدل النوقية أي المحكومة وما يجب من ذلك أي من الشهادة على الخط وما يضيغ عليهم ولا يصح  
 فلا يجوز لهم الشهادة بدوي في خبره أي الشاخص فالقول بنه ليس على التعمين انما يقال لا يمنع مطلقا من  
 الحقوق ولا يجعله مطلقا اذ هو في التزويج وحكم كتاب كذا على أي كذا بضم العين تصديق لهم وفي الفرع  
 الى عامله بلفظ الافراد ويكتب القاضي للقاضي قال بعض الناس ابو حنيفة واجبا بذكره كذا  
 المردوم من حاضر بعض الناس حيث قال ان كان القتل خطأ فهو على كذا كذا كذا لان هذا أي الخط  
 في نفس الامر مال نزع بعض الراي فيها فانما كان عنه ما لا عدم التصام من فيه فليجربس كذا في هذا الحكم  
 وحده لنا قضية قتال وانما خاصا بقتل الخطأ ما لا جعل ان ثبت فلا يثبت القتل عند الخطأ  
 في اقل اوجه كذا واحل لثاوت في كذا كذا وقد كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى عامل في الخلد وديانة  
 والذليل المملات والعمال المذكورين على أمية عامل على المن كذا الذي قصه رجل في بامره وعضيفان كانا  
 ما الخلد في ذمة ولا يصح وبأن ذمة المستمل والكتبة في الخلد وديانهم بعد ما ألفوا في ذمة وقال مسلم بن الحجاج في ذمة  
 العبد في ذمة قصه مع قدامة بن مظعون عامل عمر بن العرين ذكر ما عبد الزواق يستند جميع من طريق عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 استعمل عمر قدامة بن مظعون فقدم الى اورد بسبع عبد القيس على عمر فقال ان قدامة شرب فسكر فكذب قال قدامة فزاد  
 القضية بطولها في قديم قدامة وشهادة الخلد وديانهم في حكمة وفي احتجاج قدامة بآية المائدة وفي ردة عمر عليه السلام  
 وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى عامل يدين بن حكيم في شأن سنن كسب بعضهم الكافة كسر السنين هذا وصلى  
 في القضاة والديات من طريق عبد الله بن المبارك عن حكيم بن ندين بن حكيم عن أبيه بلفظ كتابي  
 عبد العزيز كذا الجان فيه شهادة رجل على سنن كسب وقال ابراهيم القتيبي ما وصله الى بن سبابة عن علي بن  
 بن عبد الله بن القاضى كذا اذا عرف القاضي المكتوب اليه الكتاب والحاو الذي يحتمل  
 في قوله وكان الشعبي عامر بن ستر اصيل ما وصله ابن أبي شيبة من طريق عيسى بن أبي

بن يحيى  
 بن خلفها  
 لسي  
 بن طيغ



من رتبة ومجسدة امامكم الغيرة ونفسه من اليم ان قل واما الفرية والفتنة صاحبكم عبد الله بن سهل الى تعطلوا ديتهم واضاهه  
 البهر كونه وجد قتيلا بين اليهود ينجروا ولا صفة تكون بأدنى ملازمة وهذا ان كان تدوايتهما الخطا بان كان بالفتنة فظاهره و  
 اتمان تؤذني اجرب اى تعلى ايد ومن طرفة من حديث سيرة في باب لقسمته من الديات وقال الزهرى محمد بن مسلم  
 بن شهاب فيما وصله اليه من اى شبيه في شهادته ومولى في الشهادته على المراتب من وراء السمر تبرككم السمر السمر  
 ان عرفتها فاشهد عليها ولا اى وان لم تعرفها قال لا تشهدون بمقتضى ذلك يشترط ان يراها حال الشهادته بل تنهى عن  
 ليها بى طر يكون وقال لشاذبة لا تصح شهادة على متفردة اعتمادا على صورتها فان احوال تشابه فان عرفها بعين اى ابراهيم  
 نسب اسكت كونه شهد عليها حال العمل عليها متفردة وادى ما علم من ذلك فيشهدون في العلم بعين عند حضور حال العمل ابراهيم  
 على غيبة لا يجزى عرف عن وعن الذين انما اربعة بنى ناري اى فلا يجزى العمل عليها بان لك وصل ما عليه لا كثر العمل على اربعة  
 العمل عليها بذلك وقال لا الكثرة لا تشهد على متفردة حتى يكشف وجهها بالبيعة عند اداء دينها عن غير ما كان اخبر عن ابن  
 يثرب به ادم انما انه ان يشهد وكذا الفيل النساء اذا شهد عن اهلها اذا وقع عنه العايشة اذ تهن وجعلت لك شهادته لا  
 في احوال الكان يقر بشئ كان الصحابة روعا انما التامين من وراء الحجاب مبرور من احوال الكان وقال الشاذبية لا تقبل  
 شهادة ائمة يقول كعقد وضعه واقل يجوز اشتباكه احوال وقد يحكى الانسان صورة غيره فيشبه به لان يقر شخص واذا  
 نحو طلاق او حوال الى قول معروف لاسم والنسب فيسكت حتى يشهد عليه عند قائل ويكون عما بعد تحمله وللشهود جلة الشهود  
 معروف لاسم والنسب فيقبل المصالح العلم كانه المسموع عليه وبه قال احد شئ بالاراد لى ذر يجمع محيل بن شهاب بالموافاة والجمعة  
 للشهادة بنار قال احدنا عند محمد بن زهير قال حدثنا شعبة بن الحجاج يقول سمعت قاذرة بن زكريا وعروة بن مسعود  
 ابن مالك قولى الله عنه قال لما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يكتب الى اهل الروم فسنهت قالوا انهم  
 اى قال الصحابة له صلى الله عليه وسلم ان الروم لا يقرؤن كتابا الا مختوما واما عرفنا لثقل بعينه فالتحق النبي صلى الله عليه  
 وسلم حاتم بن قبيصة كافي في نظره الى مبيدة بفتح الواو وكلمة الموعدة وبعد الفتنة للسالك تصاحبه  
 الى المعادة وبريقة ونقشه محمد رسول الله وبستانه ان الكتاب ذا البركن مختوما فاجبة بما فيه فائمة لكن صلى الله عليه  
 اذ كان يكتب اليهم واما اخذ الحاتم تعلم انهم لا يقبلون الكتاب الا اذا كان مختوما فدل على ان كتاب القاض حجة مختوم  
 غير مختوم وفي الباب لبل بالاشهاد على الخط وقد اذنا مالك والنفارين وصبغ فهدى قال الهادى غانفنا الكا جعفر الشفاء وذلك  
 لان الخط يشبه الخط وقد ابل محمد بن عبد الله بن عبد الحكم لا يقضى في حرمنا بالاشهادة على الخط لان الناس قد اذنا قوا في باس  
 الفجر وقد قال مالك لا تجزى للناس قضية على نحو ما اذنا في الفجر وقد كان للناس فيما مضى يميزون الشهادته على اتمام الفجر  
 شأى مالك ان ذلك لا يجوز هذا فاقا بالتبين بل كرفيد متى يستوجب الرجل للقضاء اى متى يستحق ان يكون قاضا وقال  
 في الكواكب اى يكون اهل القضاء علمه وقد استشرطوا السافعية كونه اهل للشهادة ان بان يكون مسلما مكافرا ذكرا  
 سميا بصيرا ناهيا كافي اهل القضاء فلا يركب كافر رجعي ومجنون ومن به رقة عائش وخشى فاسق ومن لم يسمع وايمى اشرى  
 ان نعمت اشارته ومغل ومثل النظر كبر او مرض لنفسه بان يكون معتقدا وهو العارف بالهام القرآن والسنة والافاضات  
 اى اجماع ائمة الفجر والسنة العيام والخاص الجمل والمدين والبلدان والفقير والنصح الظاهر والناصح والمنسج ومن ائمة السنية  
 الثورات والاكتاد والمصل وغيره من الفواعل القياس لاولى واللساوى والا دون كهايل لضرب بالوالدين على التافيه لهما واما  
 المراق مال للبيعة على كل من العزم فيهما وتيسر من التنازع على البروق اربا يجامع الظاهر حال الروايت وتصفوا فيقدم عند القاض  
 الخاص على العام والفقير على المطلق الصالح الظاهر والحكم على المشابهة والناصح والمصل والفقير على مقابله لولسان العرب لانه يوافق  
 واقول العلماء اجماعا واختلافا فالخارج لهم في اجتهاده فان فقد الشرط المذكور بان لم يوجد رجل متصف به فولى  
 سلطان فوشو كهم مسلما غير اهل كها سق ومقلد وصبي وامرأة فقد قضاؤه للضرورة فلا تسقط مصالح





في احتداده ولم يفر على الخطأ وقال إبراهيم بن زفر بنهم الميم وقع الزاوي للحمقة وبعده كالتف حاصلة وزفر بنهم الزاوي وقع الزاوي  
 الكوفي قال لما خرج من عبد العزيز بن مروان كاهن القومين المدد ومن حلقه بالاشد من شخص من الخصال في  
 الخطأ القاضي فنهق خضلة ولا في رزق الحرق وللشافعي حلقه بمعية مضمومة وطاء ومملة مفتوحة مشددة وكانت  
 كاجي خذ ايضا عن الكوفي خضلة كان فدية وصمة ففتح الواو وسكون الصاد الملهمة بوزن نمرية أي عيب أن يكون فيها بكسر  
 والمستعمل فتيما أو لا في جليما يضي على كونه ولا يادب ببقائه عفيفا فيك عن الحرام صليبا بفتح الملهمة ترك  
 اللام مفتقة وبعد التهمة الساكنة موصلة بوزن عظيم من الصلابة أي قويا شديدا وفاقا عند الحق لا يعمل إلى الحرق يستقل  
 الحق من اللجل ولا يجابية ولا ينافي هذا قول حليما كان ذلك في حرقه ومن في غيره عا لما بالحكم الشرعي ويلج فيه فاق  
 قنما أدلى من قنما كما مر سو ولا عمل وزن فعل أي كسر السؤال عن العلم وهذا وصله سعيد بن منصور في سنة وازن  
 طبقاته وقول سوكا من حقة الحامس لأن كان العلم لا يحصل إلا بالسؤال لأنه قد يظهر ما هو أقوى ما عنده باب رزق  
 جمع حاكم من أصناف المصد إلى المعنى ووزن العالمين عليه على الحكومات أو العالمين على الصدقات وصور  
 ذكر الرزق والعالمين والرزق ما يربته إكهام منبت المال لمن يقوم مصالح المسلمين وقال في المغرب القومين الرزق  
 أن الرزق ما يخرج للجد من بيت المال في سنة مرة أو مرتين والعطاء ما يخرج لكل شهر وكان شريح يضم الشين المجر  
 لمعناه وهو من الرزق بن قيس النخعي الكوفي قال القاضي بالكوفة عن عمر بن الخطاب وهو من الخضر من بل قبل أن يحم  
 روي عن الحسن أنه قال أئمت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله إنك أتيت ذوي عدي بن أبيهم قال جئهم تألف  
 وهو النبي صلى الله عليه وسلم فرفض عنه أئمة قال وليث القضاء لعمر عثمان وعلي فمن بعدهما أن استعفي عن الخراج  
 وكان ليوم استعفوا ثمة وعشرون سنة وعاش بعد ذلك سنة وقال ابن معين كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم  
 منه يأخذ على القضاء أجره بفتح الهمزة وسكون الجيم وهذا وصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور والشافعي أخذ القاضي  
 الحكر وهو من أهل العلم من الصحابة وغيرهم لا يشغل الحكم عن القيام بمصالحهم ولا يهبط ألقه كراهة تأخر عنهم  
 ورفض فيه الشافعي وأكثر أهل العلم وقال صاحب الجديدة من الحنفية وإذا كان القاضي فقيرا فلا فضل بل الواجب أخذ كرامة  
 أن كان غنيا فلا فضل إلا متاع عن أحد الرزق من بيت المال وفاقا بيت المال وقيل لا يأخذ حولا جمع صيانة للقضاء والعدل  
 ونظر ابن أبي بوشام من المحتاجين ويأخذ بقدر الحاجة له ولغيره إكهام أحمد لا يجزي أن كان فقيرا على مثل الرزق  
 وقالت عائشة رضي الله عنها كل الرضي من الرضي بقدر عما آتته بنهم العين وتخفيف الميم أجرة علماء المعروفين  
 وصل ابن أبي شيبة عنها في قوله تعالى من كان فقيرا فليأكل بالمعروف قالت نزل ذلك في مال اليتيم يقوم عليه بما يصله أهل  
 محتاجا يأكل منه وأكل البويكر الصدوق رضي الله عنه لما استخلف بعد أن قال كما أخبره أبو بكر بن أبي شيبة قد علمت في آخر عمره  
 أنكر فقير عن مؤلفه أهل وقد دخلت بأهل المسلمين أسنة البخاري في البيوع وبيته في كل إلى بكر من هذا المال وكذا أهل  
 ابن الخطاب رضي الله عنه هو وأهلها ما أولها وقال في رواه ابن أبي شيبة وابن سعد أن أنزلت نفوس من مال الله من الرزق  
 أن استغنى عنه تركه وإن أقبرت إليه أكلت بالمعروف سنة صحيح وبه قال الحسن بن أبي اليان الحكم بن نافع قال أخبرنا  
 شعيب بنهم الشين المجر وفتح العين مصغرا إلى جرقة الما فظا البشير الحمصي مولى أبي حمزة عن الزهري محمد بن مسلم  
 أخبرني بأهل أفراد المسائب بن زبير من الزيادة بن سعيد بن تمام الكندي وأبو الأزد بن الصالح بن الصالح بن أخت عمر بن  
 النون وكسر الميم بعد حاء أن حو ليطلب بنهم الما الملهمة وفتح الواو وبعد التهمة الساكنة طاء مملدة مكسوة فوجه ابن عبد الله  
 بنهم العين الملهمة وفتح الزاوي المشددة الصم الشهيرة بالبعاء من مسلة الفع التوفي بالدية سنة أربع وخمسين من الهجرة والبر  
 مائة وعشرون سنة أخبرنا أن عبد الله بن عبد شمس واسم أبيه عمر بن السعد بن واسمه وقد أن وقيل السعد  
 لأنه استرضع في بني سعد أخبرنا أنه قدم على عمر بن أبي خلافة فقال له عمر لم أجد في بنهم الملهمة وفتح



الكهنة في المنبر من طرف من الترس في التهاديات وكما الحسن البصري ورواه فيهم الراي بعد ما رآه ان بينهما الف  
 ابن وفي بفتح الهمزة والقاء بينهما واو ساكنة القاء فاعلى البصر فيها أخرجه ابن أبي شيبة من طريق النبي بن سعيد قال رايته  
 يقضيان في الرحمة الساكنة ولكن يكون خارجا من المسجد ولفظ ابن أبي شيبة يقضيان في المسجد والراجح ان الرحمة حكم  
 للمسجد فيجمع بها الاحتكاف وهي في القبر يكون الماء وفي غيره ففتحها قالوا يسكنها مدينة مشهورة قال في القبر والى سليمان  
 مجمع هذه الآثار ان المراد بالرحمة هنا الرحمة النسوية للمسجد وبه قال حذفتا عن ابن عبد الله الذي قال حدثنا سفيان  
 ابن عيينة قال قال الزهري عن محمد بن مسلم عن سهل بن سعيد ان يسكن الزباء والعين فيها الساعدي لا تضاري رضى الله عنه أنه قال  
 شهادت من هذه المتاعين فيهم القدر عير او خلت في قيس وانا ابن خمس عشرة سنة فترقيتهما فيهم القاء وكسر الراء ستر  
 ولا روى عن الكهنة في خمس عشرة سنة وروى بينهما في الحديث أخرجه في اللعان موطأ له قال حذفتا يحيى بن سعيد بن ابي  
 اليكسب ومحمد بن موسى بن عيسى في الشهيخت قال حدثنا عبد الرزاق بن همام قال اخبرنا ابن جريح عن عبد الملك بن عيسى  
 ابو الوليد وراخا لغيره فيهم ولا يمكن التقييد أصل الاعلام قال اخبرني بالمراد ابن شهاب عن محمد بن مسلم عن الزهري عن  
 سويل بن ابي عن سعد بن اخي بن سائر قال في رجل منكم وساعة يسأل ساعة يركب بن الخويج ان الرجل منكم لا تضار  
 احمد بن عيسى عن جعفر بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله ارايت رجلا لم يلجأ الى الله فاستفهام ورايت العلمية بعشر اذ كان  
 يحيى في الخبر من رايته التسجيل قال روي ان سمعت به املوا من جلاوليس اليروداد قال في الجيد ولفظ يسوي وبه  
 وحقق في الخبر والقاء الفارسي وابن كيسان وغيرهم على ان ارايت ورايتك بمعنى اخبرني وهو تفسير معنوي قالوا فتقول العبد لهذا  
 روي ما صنع فلم يفعل الا في النصيب لا يرفع على ان يقول ارايت لانها بمعنى اخبرني لا تعلق والجملة لا يستفهامية في  
 القول الذي في خلافها اذا كانت بمعنى علمت فيمن فعلها أي اخبرني عن رجل ورجل مع امرأه رجلا ايقنته فتلا عني  
 المسجد وانا شاكر فيه جواز اللعان في المسجد وان كان لا في صيانة المسجد وقد استعملوا لفظا في المسجد طائفة  
 وقال مالك هو كلام التسمية لا يصل الى القاضي في هذا المراء والضعيف اذا كان في منزله لم يصل اليه لئلا ينسلكا الا حيا  
 وكسبت ذلك طائفة وقال اما سائر الشافعي احيى الى ان يقضى في غير المسجد والحديث سبقه في باب منكم في المسجد  
 من غير ان يكون ذلك حتى اذا اتى على حلة من ذلك ودا من ان يخرج من المسجد الى خارجة فيقام عليه الخ  
 خوف تادى من المسجد وتخطى المسجد وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيما وصله ابن أبي شيبة وعبد الرزاق بسند على  
 شروط الشيعيين اخرجوا ما في الذي وجب عليه القاء من المسجد وراى في امر ايده وروى كرم بن ابي رافع  
 بصيغة التريض عن علي بن ابي طالب في حق أي نحو ما ذكر عن محمد بن ابي شيبة بسند فيم قال عن معقل بن ابي  
 القاف بلفظ ان رجلا جاء الى رجل فساورة فقال يا قنبر اخرج من المسجد فاقم عليه الخ وبه قال حذفتا يحيى بن بكير عن  
 يحيى بن ابي عمير بن كبر بنهم الوجه وفتح الكاف لصوى قال حدثني بالمراد وكذا في حديثه الليث بن سعد الاحام  
 عن محمد بن ابي عمير بن كبر بنهم الليث وفتح الكاف ابن خالد الاحام عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم عن الزهري عن ابي سلمة بن ابي  
 بن عوف وسعيد بن المسيب بن جرن الاحام الى محمد بن الحزمي سيد التابعين عن ابي هريرة رضي الله عنه أنه قال  
 اتى رجل احمد بن عيسى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد قال من رسول الله وجاه فناداه فخطب على اذن فاعل  
 ننادى ضمير الرجل وضمير المفعول يرفع النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني ريت في مقول للقول اسم الذي  
 بها فاطمة وقيل حمنة وقيل مغيرة فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم كرامة سماع ذلك واستلاد اذ لم يصح من شيعته عليه  
 فلا شهرة على قهر على نفسه اربعاً قال صلى الله عليه وسلم ابان جنون جرحه لاستفهام وجوز مبتدأ والخبر يتعلق  
 بالمعبر والمستمع لا الزاء بالكمز فيقدم الخبر في الظرف ومحنة الاستفهام قال لا ليس في جنون  
 قال صلوات الله وسلامه عليه اذهبوا به من المسجد فالرجوع بالانه كان محصاة وفي رواية لذي

له ود قال نعم احصنت قال نعم واليا في فيه للتعديت او لم قال اي اذ هو اصاحبه له باغا امر باخراجه  
 لا قدر رذاش من حفر وغيره ولا يناسب المسجد فلا يلزم تركه فيه ترك اقامة غيره من الحدود فليأت مع  
 امة الحدود والمسجد الكحفيون والشافعيون وأحمد وعبد بن مالك من حديث والدة بن مسعود كمال اقام  
 الحدود في ثلث السجود وقال مالك لا بأس بالكفر بالسياسة اليسيرة فاذا كثرت الحدود فخرج اليه  
 مسلم بالسند المذكور فاخبرني بكافرا من سمع جابر بن عبد الله الانصاري والدي على خبره  
 اوقع التبيد عليه في الحدود وأنه قال كنت فيمن رجمه يا اهل بيته كان صلاة العبد والجنات ثور  
 بنين ومحمد بن ابي راشد فيما وصل عنهما المؤلف في الحدود وابن جريج عن عبد الملك ما وصل  
 له في سيرة بن عبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجم قال الفاعق في الصا  
 ن رواية ابو الحسن ان امرئ من بني عجلو من زواجر جابر باب من عظمة الا حاتم الحصان ثم عند  
 سبل الله بن سيرة بن قنبل بن عبد الرحمن الحارثي الغضيري عن مالك الامام الا عظم عن هشام  
 بن زبيب ابنة ولا في بن بنت ابي سيرة عن ابي سيرة عن ابي سيرة عن ابي سيرة عن ابي سيرة  
 سلم قال انما انا بالنسبة الا اطلاق على بواطن الخصم بشر لا بالنسبة الى كل شيء فان اهل  
 لحي جازي لانه حصص حاصل يبايعناك علم الباطن ومعلوم انه صلى الله عليه وسلم بشر فاذا قال  
 تصهون الى يتشدد بين الباء فاداعيا بواطن او كذا كما هو مقتضى اصل الخلقة البشرية وله  
 لواء المصلحة المبلغ في الايمان بحيث منه من بعض وهو كاذب فاقضى اي لا بسبب كذا الخ  
 لا في خبر اخر على نحو ما سمع من قضيت لحي واخيه الى سلم وكذا الذي ومن في قوله  
 الا وهو والمستعمل من خايفة شيئا فلا يخاف وانما اقطع له قطعة من الناقة اي فانما  
 لما كان قال لعلنا نأيا كالون في بطونهم نادا وفيه انه عليه الصلاة والسلام لا يعلم بواطن الا وهو  
 فلا يحكم بما اظاهرهم بطلعه الله تعالى على حقيقة الامر في ذلك حتى يحتاج الى اية وعين تقريبا لتقدير  
 خصوصا لا يبينه الحاصل من الغيب لما امكن الحكم منه من بطنه ولما كان الحكم بغيره مما لا بد منه انجازه  
 فتدبره فاذا حكم بما يظاهر الباطن لا يحجبه الا بغيره له اخذ ما يقوله به وفيه دلالة على صحة  
 الحكم وجايز على الاخصص ان حكم الحاكم انما يقدر ظاهره لا باطنه ولا يجعل ما لا يحتمل  
 لما حكى بغير ظاهره او باطنا في العقول والنفوس وسيكون لنا على قوله ما حث على طاعت  
 الخ في قوله لا يخفى على الله سبحانه ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرا فبين في الحكم ان يوظف الخصم  
 ثم اورد به صلى الله عليه وسلم قال في الفتح وفي الحديث ان الله تعالى في البراءة بحيث يصل اقتدار صاحب  
 تد وعكسه مذموم ولو كان ذلك فلا لق وصل الى الحق لم يذم وانما يذم من ذلك ما يتق وصل  
 قوله في البراءة اذا ادرتم لئلا نقا وانما ادرتم بحسبي للتعليق الذي قد يلج بسببه هي فخلق الله ما لم  
 يلبس بالاجابة في تحقير غيره من اهل الصل الى حرجه ولا سيما ان كان غير من اهل الصلاح قارا  
 ما من الاصل في البراءة عنها ولا فرق في ذلك بين البراءة وغيره بل كل فطنة توصلا  
 بحسب مقتضاها واختلاف تعريف البراءة فتبين ان يبلغ بعبارة لسانه كنه ما في  
 من ايمان مع الاقرار والظفر من غير اضرار او حتى قليل لا يهيم وكذا  
 موضعه والشك في موضعه وهذا كله على التقديرين وعرض على المعاني  
 اية وهي خلوة من التقدير بان حكم الشهادة التي تكون عند



































من الله تعالى أخبرنا أن أبا سفيان بن حرب أخبرنا أن هرقل قيصر ملك الروم أرسل إليه ما ذكره في  
 أي معركته من قريش ثلاثين رجلا ثم قال هرقل لترجمانه قل لهم إلى سائل هذا النبي صلى الله عليه وسلم  
 فإن كان بني القنينة شاي فقال له كن بافكن يومه بالشددين قل له الحق فقال هرقل للمرجان قل له أي لا بني سفيان  
 أن كان ما تقول من أوصافه الشريفة حقا فسيملك بضم اللام في اليونانية مع كسط غشت اللام موضع فذل في  
 أرض بيت المقدس وأرض مملكة واستشكل دخول هذا الملك هناك من جهة أن دخلوا ككافر لا يحترمون ولا يجب دله يؤخذ من جهة  
 استدلاله فيما يتعلق بالنسب والرسالة أنه كان مطلقا على شرائع الأنبياء فقل نصرته أنه على نفس الشريعة التي كان مفسدا بها  
 وأيضا فقرر ابن عباس في هون الأئمة الذين يفتيهم في ذلك من شيوخهم بألفاظه ببرهانه في حجة الحق قوله قال عمران مراحات  
 لابن عباس أحدهما من نصبر فيه ولا يخف من قهره وإذا انضم إلى ذلك فقل الحق من معه من الصلابة ولم ينقل عن غير خلافه  
 قويت الحججة واختلف كل كفي في تحريم واحد قال محمد بن الحسن لا يدين رجلين أو رجل واحد وقال السفياني في كلبينة  
 وعن مالك بن زيد الكلابي عن مالك بن أنس في كلفه من حرج من الحنك لما فيها أخبارنا في قوله  
 في فخر الباري باب محاسبة الأهماء عما كلفه بضم العين جمع عامل ولا في منعه من عمله وبه قال حدثنا محمد بن حبان  
 قال الحسن بن سعيد لا يسليان قال حدثنا كسار بن عمرو عن أبيه عمرو بن الزبير عن أبي حمزة بضم الحاء الهملية في  
 لم يسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل ابن كلبينة فبم الغيرة بعد فاشاة فوفية مفتوحة  
 فموجدة مكسورة مفتحة مشددة وفي رواية التوبة باللام المضمون من قبل الحرة في الغيرة قال القاضي عياض وضبطه  
 لا يصلي خطبة في باب هذا العمل بضم اللام وسكون الشاة وكان أميد وابن السكيت أن الله الصواب اسم الله والتوبة اسم الله  
 صدقات بن سليمان بضم السين وفتح اللام فلما جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاسده  
 على ما وقع من قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الذي كنتم وهذه ولكن سمعته وهذا هدية أهل بيتي فقال رسول الله  
 لا والله ربي صلى الله عليه وسلم له فقال ولا في دعوى الحق والسفلى لا يفتح الحرة فتدبر اللام وهما بمن جلت بيت  
 بيك وبيت أمك حتى تأتياك هديتك أكنيت ضاقت في دعائك ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فخطب الناس حمد الله ولا في رغب الله بالفاء بدل الواو وانني عليه فم قال ما بعد لا في بعد ما ذكر حمد الله والتأجيل عليه  
 تأتيا استعمل سجا لا منكم على أمور مما ولا في الله في أحد كنتم ولا في دعوى الحق والسفلى لا يفتح الحرة فتدبر اللام وهما بمن جلت بيت  
 أهل بيتي لا في ذلك ولا في دعوى الحق والسفلى لا يفتح الحرة فتدبر اللام وهما بمن جلت بيت  
 والله لا يأخذ أحدكم منها من الصدقة فبضها شيئا قال هشام بن عمرو بغير حقه أو جاء الله يحل في الدعوى  
 هذه يوم القيامة ولم يفتح قوله قال هشام بن عمرو في رواية ابن منبر عن هشام بن عمرو قوله بغير حقه قال في الغيرة وفي شعر  
 لا يفتح الحرة وتحذف اللام قال عمر بن الخطاب لا يفتح الحرة ولا يفتح الحرة ولا يفتح الحرة ولا يفتح الحرة ولا يفتح الحرة  
 يقولان تكون ما موصولة بمن يغفر من الحلف على صفة من يفعل وهو الجاني ويحل فاعلم ما ترى جاءه وحل ويجعل أن يفتي محمد بن  
 في فلا عرف محمد بن عبد الله بن جبريل في دعاء بضم اللام وتخفيف النجمة مدود صق أو بفتحها خوارضم اللام المجردة وتخفيف النجمة  
 وشاة تفتح في الدعوى وسكون النجمة فقام الذين هملة بعد هاء موصولة ثم رفع صلى الله عليه وسلم بالنية حتى رايت بأرض الجبل  
 في الدعوى العال حتى رايت عشرين البهية والدعوى بضم الهملية وسكون الفاء بغير لسان بالناصم وأما لا بالتخفيف هذا في الدعوى  
 يكمل وأما دعا في الدعوى فلا لاء وفيه مشقة في محاسبة العمال وتخفيف من قبول الدعوى لم يعلم عليه حكمه من موسى  
 في دعوى في باب هذا الدعوى في دعوى الأهماء وأهل قسوته بضم القاف بضم النون النجمة في الدعوى من سكرت  
 لا تأني كذا والمعنى عرفت على ما مضى حتى يبدل في الدعوى وهو من الدعوى في الدعوى قال النجاشي في الدعوى عن أبي  
 لبطانة بكسر اللام في قوله تعالى لا تخذوا ببطانة من قبلكم إلا خلا في الدعوى في الدعوى في الدعوى في الدعوى في الدعوى



















بعد ما اوعين جماعة ليتخبروا عنهم واحدا ووجه قال حدثنا يحيى بن محمد بن ابي الربيع عن ابي عبد الله الخضر  
 سلمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن ابي بصير قال سمعت القاسم بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام  
 عائشة رضي الله عنها في اول ما كابد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجوعه الا ان في فيه شجعة من شجر راسها وار  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ارك بكركي في اى موتك كما يدل عليه السوي لم يكن وا  
 الواو لئلا فاستغفر لك وادعوك بكركي كما في رواية عائشة عجيبة له عليه الصلاة والسلام والكلما  
 نصر الثلاثة وسكن الكاف وكسر اللام فتحملها على الفم وكسر الواو في ذنن لكشمه في واكسها واسطفا لئلا بعد اللام وا  
 اني لخصك حب موتي فمما ذلك من قوله لما كان وانما ولو كان في ذلك لظلمت بكسر اللام بعد الياء وس  
 بعد ما في لدنوت وقربنا اخر يومك حل كركي معترسا بكسر الواو مشددة ما ياب بعض ان واجدا  
 النبي صلى الله عليه وسلم بل ناوار اساءه اضرب عن كلامها اي اشتغل بهم راسي ولا بأس به  
 تعيشت بعد محرم فلك ما لوى ثم قال عليه الصلاة والسلام لقد هممت وقال ربي الشك من ارادى ان ارسل  
 الى ابي بكر الصديق وابنه فاعهد بغير الفزع وبالنصب عذرا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في كركي كركي ان يقول  
 القائلون الصلاة لئلا فقلان او يقرن للمقنونات ان تكون الصلاة لهم فاعين بقطعا للفرق والكلما وقلان  
 ان لا بعد ليوم السليون على الاضهاد ثم قلت يا ابي الله ان تكون صلاة كركي كركي فمما المقنونات خلوقة غير  
 او يدفع الله خلاصة غيري ويا ابي المقنونات الا خلاصة الشك من الازن في التقديم والتخير في رواية مسلم ا  
 كتابا فان لعن ان يقرن مقنن ويا ابي الله والمقنونات كركي كركي رواية للبريد ما خافه ان يختلف الناس على كركي في صلاة  
 الصلاة وهو كركي في الصلاة من تحت الياء بوجهه والحدس سبق كركي كركي حال ثنا جليل يوسف الفراء في قول  
 سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن جابر  
 قال قيل لعمر لما اصيب الا بالفتن تسكن خلف خليفة بعدك على الناس قال ان استخلف فقد استخلفه  
 خبر من ابي بكر اي حيث استخلفه وان اترك اي استخلفه فقد ترك التصريح بالتعيين فيه من هو خير من رسول  
 صلى الله عليه وسلم فاعذر عن رضى الله عنه وسلاما من اكر من فلم يترك للتعيين ترك ولا فعله منصوبا على التخصيص  
 وجعل كركي في ذلك شوب من من فمما لهم بالجنة وابقى النظر للسليين تعيين من تلق عليه رأى الجماعة الذين جعلت الشورى فيهم فأنشئ  
 في الحاضر من الصحابة عليه على غير ما قال عمر وعنه حشر في فيه وراغب بابيات الاول  
 اي المص من ظلم ما يضر من كركي كركي والعبر رغب فيما عندك والمشي والمراة الناس اعقب الصلاة وما فيها فان لم يزل  
 خشيت ان لا يعان عليا وان وليت الله فمما خشيت ان لا يقوم بها قال عمر بن الخطاب في رغب فيما عا  
 فلا اعتزل على ثباتكم وذلك لضعفكم عن العبادية بالاختلاف عليكم وددت اني لمجي من اى من الصلاة كركي كركي  
 الشاكر الى خيرها ولا على شهادتها التحملها اي الصلاة حيا وصيها واكر رولا ميبا فلا عيب لها شخص اجمية  
 والمات من قوله ليوثر عبد الخلاص ان الامام يتولى الغيرة بعده وان امر في ذلك جماعة عامة للسليين لا طائفة الصغار  
 معهم على العمل بما عا ابي بكر وعمر وكان الخلفاء في قول عمر بن الخطاب وهو شبيهه بما عا الرجل على  
 انهم من غير ذلك الامام وقال النووي وغيره اجمع على انعقاد الصلاة بالاختلاف على انعقادها باهل العلم  
 كما يكون هناك استخلاف غير وعلى جواز جعل الخليفة اكر مشورتهم بين عند حضور واخير به قال حدثنا ابراهيم  
 بن زيد الفراء الصغير ابو اسحاق الزرقي قال اخبرنا هشام بن عروة بن يوسف الصنعاني عن عمار بن عبد الله عن ابي  
 محمد بن ابي له قال اخبرني كركي كركي رضي الله عنه اننا مع خطبة عمر كركي كركي خطبة حين جلسنا  
 وكنت كركي كركي عن قوله في الصلاة الا لا يصادق منة يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم ان محمد لم يمت









من اسلامه موقوف فلا في انكشاف فتوقه المحيبي يسمى ترجيا وموقوفه للكون ليس شافا فان لا يكون الوقوف الا في الممكن ولما قيل في  
 على النبي لا يسمونه ولا يسمونه من شرافك قال في شرفه ولا شرافة للذين يقال اشرفت عليه بعينه خنت عليه واشرفت منه  
 خنت من خنته باب ما جاء في الفتى ومن ثم في الشرافة باثبات السامية وما يرد حاله في ذرع عن السيق وكذا  
 بطلان الكون بلا بسملة وقتها السفاقة فيمكن تحت ذلك النسبة يجوز البسملة ما جاء في الفتى ولما جاء في الرد والبسملة وكذا  
 وبه قال حدثنا سعيد بن عفير عن سعيد بن كمين بن عفير عن النبي صلى الله عليه وسلم في حفظ الدعوات ان احفظها احفظ الله  
 قال حدثني بالافراد الليث بن سعد كذا ما قال حدثني بالافراد ايضا عبد الرحمن بن خالد الفهمي امير مصر عاه  
 شهناي محمد بن مسلم الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وسعيد بن المسيب بن حزن الامام في عمله  
 سيدنا يونس ان ابا هريرة روى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده في يوم  
 قدرته لولا ان رجلا لا يكوهون ان ينجحوا لودعوا عن الفرو مع اجرهم عن الله اسفرت من مكن وعينه ولا اجل  
 احملهم عليه ما خلف عن سرورته فخر في سبيل الله لودعت بفقره للاهل والارواح كسر الدال المجهول  
 والاولم لله في الدنيا والذي نضع بيده لودعت الى اقبل في سبيل الله ثم احبهم في ما كان الاخر ثم اقبل ثم اجتمع  
 اقبل ثم احبهم ثم اقبل ثم سكر ثم سكرات وحقه باقبل لان الغرض الشهادة فيجوز ان اخذ والرد كما اقل الراغب تحبة الله  
 وفي خصوصه وكنى الضمير والخبر يستلزم الوقوع فقد قال صلى الله عليه وسلم وحدث ان موسى عليه السلام صبر وكان  
 اليها فحق في فضل الجهاد فحضر بعض المسلمين ويزيد اياي حين استكمال صدور هذا القصة صلى الله عليه وسلم اجعل  
 واجعل اسفا في حقه باحاطة ان يكون قبل نزول الآية والله يصمك من الناس فان تعب باتن ولما كان في اذان  
 في الحديث صبره ابو هريرة روى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذان كل سنة سبع من الحجرة وحكي ابن اللقن ان بعض  
 زعيم ان قوله لودعت مدح من كلام ابي هريرة وكذا في رواية ربه جارية في ما يتبع في العادة هو مطابقة الحديث منجزة مستقلة  
 التي في قوله لودعت والفتى يسبق في الجهاد في باب ثمن الشاة حذو به قال حدثنا سعيد بن الله بن يوسف النخعي  
 الحافظ قال اخبرنا ابا مالك كذا ما عن ابي النضر عبد الله بن دكان عن الاعرج عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة روى  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده وحدثت بغيركم الى لا اقبل بلام التاكيد  
 ولا في ذرع عن الكشي يروي في سبيل الله باسقاط الهم فاقبل ثم احب ثم اقبل ثم احب ثم اقبل بغيرك ثم اقبل  
 وراود غيري في ذرع ثم احب ثم اقبل بغيرك ثم اقبل في ذرع وفي غير ذلك اسقاطا لآخره فكان ابو هريرة  
 اي حلت اقبل تلك فاشرح يا كذا انه صلى الله عليه وسلم قال تلك وتلك تهاك وتهاك وتهاك وتهاك وتهاك وتهاك  
 اي شهد بالله ان ابا هريرة وكان يقول اي حلت اقبل ثلاث مرات باب ثمن الشاة قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 مما سبق موصولا في الزمان بلفظه لو كان لي احد تهاك وجواب لوقوله في الحديث كذا ان شاء الله تعالى في هذا  
 وبه قال حدثنا ابا هريرة وكان في حديثه في ابن نضر راسية لاجل واسم امية ابراهيم بن ابي حنيفة قال حدثنا عبد الله  
 ابن همام الحافظ ابو بكر الصنعاني عن حماد بن عمار بن عروة بن راشد كذا روى مولا هم عن همام بن موية الصنعاني  
 ابا هريرة روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو كان عندك احد الجبل العتيق ذهابا في  
 الاخرج عن ابي هريرة عن ابي حنيفة قال والذي نفسي بيده وجواب لوقوله كذا حديثان كذا في ثلاث ولا في ذرع  
 على ثلاث وحدثني عن ابي حنيفة قال والذي نفسي بيده وجواب لوقوله كذا حديثان كذا في ثلاث ولا في ذرع  
 وهو في نسخة مفروعة على اصل امر صده عنهم النعرة وكسر الصاد في دين بفسم الدال المسحوق  
 بتشديد الياء اجل من يقبله والضمير لا يرد من الدال من الجملة حاله قال النخعي في قال كلام نقدا  
 اقبل به الكلام واصله وعنه في منه وما يرد بعد من يقبله ليس شئ امر صده في دين ففصل بين الوهم وكونه

وصفته وهو قوله اخرج اليه فاستنقذ قال البدر الامامية لا اختار لك ان شاء الله تعالى وتقدم ولا باخر والكلام مستقيم الحمد لله  
وذلك بان يجعل قوله ليس شيئا ارسلا لان على صفة البراءة وان كان بغيره لكونه مخصصا لصفة وهو اصل البقرة انه لا يبيح الله  
ملكه لاحل هذا ان يبيح صفة بعد ثلاث ايام من ذلك المال دينار ووصف بكونه ليس من ولد الولاء دين عليه حال انه لا يملك الا بحرية  
وهذا معنى كراهة الاختلاف في البراءة على الدين لا على المال ولا على غيره فاعلمه وكل المصنفات ان الصواب ليس شيئا بالنسبة الى الامام  
الجعفي رواية الاصيل بالنسبة لغيره بالبراءة ووجه الدلالة على البراءة من الامام ان الامام في متاع الشيء لا متاع غيره لا للفقهاء ان  
لوهنا نظرية معينة ان وصية كون غير الامام واقعا هي نوع من الفقه فدللت ان هذا من غير الامام على هذا التقدير قال سكاك في النهاية الخ اية  
جملة خبرية مفيدة بالشرط فعلى هذا فهو من بالشرط قاله في الكواكب والدرر سابق في الزمان وباب قول النبي صلى الله عليه وسلم  
في حجة الوداع لو استقبلت من امرى ما استقبلت وباب في الفقه الاصح وبه قال احمد بن يحيى بن بكير  
هو يحيى بن عبد الله بن بكير يقيم المرحلة في مكة الكافي ابو بكر المصنف قال احمد بن الليث بن سعد الامام عن حميد بن عمار  
الدين ابن خالد بن ابي عن ابن اشعث عن حميد بن عمار قال حدثني ابو اسود عروة ابن الزبير ان عائشة رضي الله  
عنها ولابي جعفر عن عروة عن عائشة انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو استقبلت من امرى ما استقبلت  
وما موصول لكانت حمدا وتعالى الذي استبقه والمعة في عتق اقل الخ لم يعلنا اخر من جواز العتق في اشهر الحج وحيث لو  
ما استقبلت مني هذا اي ما تريت او ما احدثت ولجلت اي تمتعت مع الناس حين حلول لان حلال هذا لا يمكن  
له الا حلال حتى يبلغ الله حله فقال ذلك صلى الله عليه وسلم عليه تطييبا لقلوبهم كونه يشق عليهم ان يحلوا من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حرم في وقت ذلك حرم في الحج وبه قال احمد بن محمد بن حنبل بن عمر بن عبد الله بن شقيق في الحج  
الجميع البصري بن زبير بن ابي قال حدثني زيد بن ابي ربيعة عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار عن حميد بن عمار  
الاولى ابن ابي قتيبة بن ابي عبد الله البصري عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنهما انه  
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فلبينا بالحج فمزدى فلبينا مكة لا ربح خلون من ذي  
الحجة فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان تلطف بالكعبة فيهم الطاء وسكون الواو يا لصفا والمروة وتخيلا  
او الحجرة عروة وهو من سنة الحج الى العمرة وتلطف بسكون اللام وفيه النون وكسر اللام من العتق ولا يدرى من الامم  
كان معه هذا استثناء من قوله فانما وسقط لغيره فلهذا كان قال جابر ولم يكن مع احد من هذا غير النبي صلى الله عليه  
وطيعة بن عيسى بن علي الاستثناء لغيره في حجة الوداع فلهذا كان قال جابر ولم يكن مع احد من هذا غير النبي صلى الله عليه  
والطالب في قوله من النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما اهل ذلك فقال يا اهل ذلك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقالوا اي المأمون ان يتبعوا ما عرفت منطلق ولا يدرى عن الكشيدي استطلق الى معنى بالتقنين وذكر احمد بن ابي طاهر  
في سابقا قديمه في الجاهل وماله الحج ثمانى التزويده والتشيع فكيف يكون ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يملك ذلك  
الى لو استقبلت من امرى ما استقبلت الى لو كنت اكن مستقبلين من امرى ما استقبلت ما استقبلت لولا ان مع  
القدر كطلعت اذ وجي ما من من الحج الى العمرة والتلطف بها قال جابر فقيه على المصداق والسلام سرقة بن مالك جشم  
الكافي باليونين وهو في حجة العتبية فقال يا رسول الله انما هذه خاصة قال صلى الله عليه وسلم لا يكون ذلك بالنسبة  
ولا يدرى الكشيدي في الوداع بزيادة كرم اذله قال جابر كانت عائشة رضي الله عنها قد ماتت مكة ولا يدرى الكشيدي في مكة  
وهو من نفس فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان تستسك لغير العتبية وفيهم للسبب بكونه ساكنة المناسك كلها اي ان  
تأبى لالحج كلها غير انها لا تطوف بالبيت وابين الصفا والمروة ولا تصلح حق لمن خالف البيعة في الحج والمطهرات طائف  
في حجة عائشة يا رسول الله استطلق في حجة وعرة والطلوع في حجة ولا يدرى الكشيدي في حجة عرفة قال ثم امر عليه الصلاة والسلام  
في حجة عبد الرحمن بن ابي بكر للصدوق رضي الله عنهما ان يطلق معها الى التعميم كنعمة من فاعلم عرفة











حد ثنا يحيى بن بكير يقيم المودة وفتح الكاف قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن جعفر بن ربيعة الكندي  
عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة رضي الله عنه يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لو ان اشق على اقتية لامرته بالسواك او امرها ان تحتم ولا فالتدرب ما مؤثر على المرحم والقتنى لهذا  
التدريج حينئذ السواك متعلق اليه ومن يتركه ان التدرب غير مأثور ولا يحتاج الى هذا التدرب لان التدرب لا يحتاج عند  
زيادة رواية اخر عن عبد كل صلاة والسر في ذلك ان يخرج القرآن من فوق طيب لانه اذا قام يصلي قام الله فخله ليهب  
فأمره فلا يزال العجبة بالقرآن ينشأ حتى يضيئ نوره فيخرج من شئ من القرآن كاصار في ذلك المذبح كما رواه ابن جرير  
من يطلع على ما حسن والله كذا تاذى من الرخصة الكريمة تابعه سليمان بن مغيرة النخعي البصري فبما وصلي  
مسلم بن طرب الى البصرة عن ثابت السائي عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم وثا الفزع كاصلا وعلا  
سقوطه من ذلك النجاة في رواية انس وقال في الفزع انما ثابته خائف من الصفات قال وقد خطا السواك ما وقع عند غيره  
ذكره عقيب حديث ابن ابي كره عقبه «والحديث من غلظه» «وبه قال حد ثنا عياش بن الوليد بالتحسين الشديدة  
والشين العجبة الوفا البصري قال حد ثنا عبد الله بن السائي البصري قال حد ثنا حميد الطويل عن  
الهيث بن عمار عن انس رضي الله عنه انه قال واصل النبي صلى الله عليه وسلم له ياكل ولعل يشرب وقتها فصار اخر  
اي شهر رمضان وواصل معه انا بنس يقيم المهمة اي ناس السنين المتعديين من الناس فبلغ ذلك النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال لوصل الى الشهر من الميم وتشد يد الدال للمعدة مبدأ للمفعول في جوارحه وروى في الحديث  
لنعم الميم والدال المشددة بعد فائدت وقاية وجواب لو لو وصلت بهم وصر الى يد المتعمق لتعقمهم بينهم العيون  
من يدع وفتح في الاخيرين من قولهم تعقم فكم ما هي سلم فان قلت الصلاة الواحدة بعد التوبة هذا صفة لكونها تارة فكيف  
يحبها احب بابها في القرية لكان البقية اي وصلا خير لكونه خلة المستطوعين تنظمهم الى لست مثلكم الى اطلق اصبر الى  
يطعنه ربي وليست في هذا ما يشار من الجنة كما يقال انه اذا كادت يطعم ويغسل في واصل لان المحضر من الجنة في  
عليه اسوال ككثيرين او نحوهم من انهم يطعمون والشرب وهو القوة فكانه قال يطعنه في الاكل والشرب والملاطبة سبق النبي  
تابعه اي تابع حميد سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم وصلى مسلم كما ذكرت  
فبما بانك الفهم وروى لنا بعد في مسند عبد بن حميد قال روى هذا التعقيب رواية كريمة سابقا على حديث حميد عن انس  
نصار كانه طريق اخر في معلقة الحديث لو كان اشق وهو غلط ما عثر في الصور ان به هذا كما وقع في رواية الدارقطني وروى في  
كاصله هذا بل عشت حديث لو ان اشق لكنه روى عليه علاقة السقوط كما في ذكر كانهت عليه فيما سبق وبه قال حد ثنا ابي اليمان  
المكزي نافع قال اخبرنا شعيب عن ابن ابي عمير عن ابي هريرة عن جعفر بن ربيعة الكندي عن عبد الرحمن بن هرم  
فما وصله الدارقطني عن طريق في صلته عن محمد بن ابي بكر عن عبد الرحمن بن خالان الغنمي امير مصر عن ابن شهاب الزهري  
ان سعيد بن المسيب خبير ان ابا هريرة رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال  
بنو خزيمة قالوا امر الله فانك اوصال قال عليه الصلاة والسلام ايكم مثالي في بيت يطعنه ربي وليست في الماين  
استمعوا ان يتبعوا عن الوصال واصل فيهم يوم اثم يوم اخر او الالهة في ظاهر ان قد الوصال فيهم كان يومين فقال  
عليه الصلاة والسلام لو تاخر الشهر لزدكم من الوصال ان ترجعوا عنه فتسألوا التوفيق فتكون تركه قال لهم ذلك كالمثل  
لهم نعم الله ونظر لوليت وكسر الكاف مشددة بعد ها كم الى المذهب لهم واستدل به على جواز قول لو وحمل الميم او اذيقه على كيتف  
بأكمله في الشرعية كما مر في بابي هذا الباب «والحديث سبق في الصوم ايضا وبه قال حد ثنا مسدد بن هارون مسدد قال حد ثنا  
ابو الاحوص سلام بالسنن بن ابن سليمان الخياط قال حد ثنا الشعث بن ابي الشعث اسلم الحارثي عن الاسود بن زريق  
الغني عن عائشة رضي الله عنها انها قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يفرط فيمسيك الدال للمعدة في الحج









هو عيان بشرا هذا للعاذة كذا وان اسم فاعل من اتى ياتى صفه لموصوفه وادى رجل فقال ان رسول الله صلى  
 عليه وسلم قال انزل عليه الليلة القران وروى قوله فقال قد روى ثعلب صحيح في السماء الايات وقيل من رضى الله فيها  
 عليه الصلاة والسلام ان ليس قبالة الكعبة فاستقبلوها بكسر الموحدة فيها على الامر الثاني ونظم فيه على الخبر  
 وضيف الفاعل على كسر هاك على افتاء على فقها عليهم او على اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المصلين معه وكانت وجوههم  
 الى الشام فاستلوا وروا الى الكعبة بان غوث الامام من مكانه في مقدم المسجد مؤخره ثم تحولت ارجالهم  
 الى اخر خلفه وتحولت النساء حتى صر خلف الرجال فتولوا خلفهم عند التحويل ولوقعت عرفة في ذلك الحديث سبق في الصلاة ونظما  
 في قوله اذا تاهم ان كان الصحابه قد علموا الخبر واستدلوا الى الكعبة من به قال حل شيأ يحجر بن موسى البجلي قال حل شيأ  
 وكبح هو ابن الجراح عن اسرائيل بن زيوس عن جده الى اسماعيل بن عبد الله السبيعي عن البراء بن عازب رضي الله  
 عنه انه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في الهجرة من مكة صلى نحو اى جهة بيت المقدس سنة  
 عشر او سبعة عشر شهرا من الهجرة وكان صلى الله عليه وسلم يحاجب بوجوه رضى الغنية وفقر الجيم مشددة  
 مبينا للمعول اى بوجوه التوجه الى الكعبة فانزل الله تعالى قد رضى ثعلب في هذا في السماء اى تركها وجهك  
 تضر نظرا في جهة السماء وكان صلى الله عليه وسلم يتوقع من به ان يحول الى الكعبة موازنة لابراهيم وخاتمة لله في  
 دحلهم الى الكعبة كما في كذا فيهم ومطافهم من ادم فليكن ليناك فليعطيك وانما كسك من استقبلها او فليحولك  
 الى منها دون سمعت بيت المقدس قبلتها ترضاها تحبها وقيل اليها اخر اضك الصحابة التي اضفها وانفت مشبهة  
 لله وحكمته فوجه رضى الولد وكسر الجيم نحو الكعبة وصلوا رجل اسمه عباد بن بشر كما عباد بن بشير الى عباد بن  
 فيك العصر ولا تثنى من قوله هذا العصر قوله في السابقة العصر لبقاء لان العصر لجم التوجه بالمدينة والصبح لاهل  
 ياء في اليوم الثاني ثم خرج فرط على قوم من الانصار يصلون العصر نحو بيت المقدس فقال هو ليس بلانه صلى الله عليه وسلم  
 صلى الله عليه وسلم وهذا على طريق الخبر يجر من نفسه شخصان على طريق الكسفات او نقل الروى كلامه بالجنة وأنه  
 لمية صلاة والسلام وقد وجه رضى الواد وكسر الجيم الى الكعبة فاخرقوا وهم ركع في صلاة العصر على الكعبة  
 الى شسبوق باب التوجه الى القبلة من الصلاة ومطافهم ظاهرو وقال مصابير الجامع فان قلت ان كان مقتضى الظاهر  
 يايت قولنا خبر الواحد بل الخبر الذي هو خبر الواحد فان ذلك اثبات الشئ نفسه واجازة ان كان مقتضى التنبيه على  
 امثلة فقولنا خبر الواحد خبر الواحد بل ذلك القطع بقولنا خبر الواحد قال ثم ما يتعلق بالكلام على هذا الخبر  
 هو استقبال اهل قباء الى الكعبة عند مجيهم ركعتهم صلاة الصبح لا صلى الله عليه وسلم ان استقبال الكعبة لا يتخير  
 كتاب السنة المتواترة بخبر الواحد بل هو خبر الواحد ككثير في السنة لا القطع لا يزال المقتضى لنقل عن الظاهر صحيحا وذلك واستدل  
 في هذا الحديث ووجه الدليل انهم قد علموا الخبر الواحد ولم يترك عليهم النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن دقيق العيد في هذا الاستدلال  
 تك ما افقه فان المسألة مفروضة في خبر الكتاب السنة المتواترة بخبر الواحد ويستمع الثاني في هذا بقاء من رضى الله عليه وسلم فيهم  
 ه وليس من رضى الله ان يمكن استقبالهم في الصلاة الى بيت المقدس من خلفه صلى الله عليه وسلم طول الركعة من سبعة عشر شهرا  
 غير مشاهدة لتعذر ذلك مشافهة من قوله قال الدليل لا ما سبق ليس الكلام في صلاة ثم لا بيت المقدس طول الركعة وانما في الصلاة  
 واستدلوا انما الى الكعبة بخبر واحد الصواب في الواحد لهم قبول القبلة ولا يمكن لهم ذلك النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر  
 تدلوا به فيما يظهر الشريف اى بن دقيق العيد في قوله ثم احوال الكلام رحمه الله في ذلك بما حق سطو في شرح العمدة في الجمع في ذلك  
 لا شئ الا في رواية واحدة بخبر بن قريظة في ذلك لان اى بالعين المعجمة لكن الذي قد قال حل يا كذا فلا كذا الامام  
 اسماعيل بن عبد الله بن ابي طاهر عن ابي الحسن في ذلك الله عنه انه قال كذا سببا على رضى الله عليه وسلم لا تصدق  
 يا عبيد بن الجراح عن ابن بن كعب الانصار في شرايا من فضيلته بقاء مقتضى حجة فتنها بقاء مقتضى حجة













عن توبه بغير القومية والوحدة بينهما واما كتابي العبري بالثبوت والوحدة والى نسبة الى ابن العنبري  
 من بني عثم انه قال في الشريعة عامر بن شراحيل الرايت ان الشريعة تحدث الحاصل الجبر عن النبي صلى الله عليه  
 وقاعد النبي عمر رضي الله عنهما اي جالسته قريبا من سديتين او سته ونضيف فلم اسمعه يقول  
 ولا في الوقت من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا قال في الفقه والاستصحاب قوله ارايت للاكابر كان  
 الشيعة ينكرون على من رسل الاحاديث من النبي صلى الله عليه وسلم اشارة الى ان الحاصل لفاعله ذلك طلبا لكان من التحدث  
 عنه والا لكان يكتفي بما سمعه من روى وقال في الكافي عنه ان الحسبك ان الله تبارك وتعالى يقول في كتابه  
 يعني جبر على الاقدام عليه ابن مريم انه جبر على قتل من عصى به بها امكان له وكان عمر رضي الله عنه يفتي على قتل من عصى به بها  
 صلى الله عليه وسلم خشية ان يقتله منه بما لم يقل لانهم لم يكتبوا فاذا طال العهد لوفيت السبا وقول الكافي ابن مريم  
 و قوله وقاعد ابن عمر المجلة حالية نقده العينة تامة ليس كذلك بل هو ابتداء كلام فيا تقبل ابن عمر الحديث في الاشارة في قوله  
 غير هذا الى قوله قال كان ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد لسكون الدين ابن  
 ابن قاضي صلى الله عنه فلما جبروا على ما لم يقولوا من لحم وعده اسماعيل من ابن معاذ عن شعبة فاقوا لهم صلى الله  
 في الاطعمة عن ابن عباس عن خالد بن الوليد انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت يهودي فبقي في فاهو  
 ليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت فنادتهم امرأة من بعض اهل البيت صلى الله عليه وسلم وهي بنت جابر  
 الطبراني انه لحم ضب فامسكوا اي العصابة عن الاكل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا  
 منه واطعموا بطلونة وصل فانه حلال وقال عليه الصلاة والسلام لا بأس به قال شعبة شذو فيه  
 لقوة العنبري وكتبه قال صلى الله عليه وسلم لكن الضب ليس من طوعا هي لما لوف فلذا ترك اكله لانه كونه حراما  
 وفيه اظهار الكراهة لما يجده الا انشأ في نفسه لقوله الحديث اكله فاحذر اعاقه وهذا هو كتابه الاحكام  
 وما اجده من الفتى ولما تارة خبر الواحد وخرجت منه لحق الله وتوافيقه في يوم الاربعاء فاما عشر شهر الله المحرم  
 لرام سنة ست عشرة وتسعة والله سأل الامانة على تنكيل فهو حبيب ونعم الى كمال بسم الله الرحمن الرحيم  
 في كتاب الاعتصام هو انت عال من العصاة وهي السعة والساحص المالك والاعتصام  
 الاستمسك بالشئ فالفقه هنا الاستمسك بالكتاب اي بالقرآن والسنة وهي ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 من اقواله وافعاله وتقريره وما هو بفعله والمراد امتثال قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا  
 لتدرك كل ما وصل الى شئ فلم يجز واصلة الى اجرام واستعماله للمعاني باب جازي ويوزان يكون حديثا من  
 الاستتار ويجوز ان يكون من باب التمثيل لمن كلام الانصار رضي الله عنهم وبيننا وبين القوم حائل من تاطحن  
 بينك وبينهم واخلف قال لا حشنة واذ انجى منها حيا الى قبيلة فاحذرت من اخبره اليك حيا لها وبعده العثم قال  
 في الحديث وهذا المعنى غير طائر بل سمي العجم جلا الشق صلى الله عليه وسلم الغرض قال ما كنت معصيا كعمل ابنكم والمراد بالحيل هنا  
 لقول الله عز وجل لا تقربوا الصلوة وان كنتم صائمين ولا تأكلوا مما اكتسبوا الا بطيب خاطر ولا تأكلوا مما اكتسبوا الا بطيب خاطر  
 في الزين المحرم فالحديث سفيان بن عيينة عن مسعود بن بكر الميم وسكون المهملات ابن كدام بكبر وكان في حالة الخنقة  
 عن جبر عجل فاقال الثقات ان يكون سفيان الثوري فان الامام لم يخرج من روى عن ابي بن مسلم الحديث في الجيم المفقودة في الاله  
 كوفي عن طراف بن شهاب الاحمسي عن النبي صلى الله عليه وسلم كنت لم تكتب له منه سابع انه قال قال رجل من اليهودي  
 لاهل مكة ان بسم الله الرحمن الرحيم في الاوسط لعمر بن الخطاب رضي الله عنه يا امير المؤمنين لو ان علينا معشر اليهود والنصارى  
 في الاية التي اكلتكم ويحكم بينكم بينكم في الفرائض والنسب والحمل والطلاق والطلاق والطلاق والطلاق والطلاق والطلاق  
 يا امير المؤمنين لو ان علينا معشر اليهود والنصارى في الاية التي اكلتكم ويحكم بينكم بينكم في الفرائض والنسب والحمل والطلاق والطلاق والطلاق والطلاق والطلاق





لا وفاء له قوله او تبت حواسي بكلمة انهم المحدث بعبدة الله وخباصته كقوله ونصرت بالوصية ابراهيم ابراهيم  
 بعبدة في قوله بعبدة عزاء انهم سيرة مشهورة جعل العلة سيرة مشهورة لم يكن بين يده وبين احد من اهل البيت  
 وبنينا بديهم انا انهم وايتي تبت نفسي بغيره ابراهيم المحدث في باب روى بالليل من تفسيره بانهم بما  
 خزان الارض كثر ان كثر اموال الذهب والفضة فوضعت في يدي بالافراد حقيقة او مجازا من كثر كثر  
 بعد ما ذكرنا مرطبه الله قال ابو بصير في الاستدلال سابق اليه وقد ذهب اي توفي رسول الله صلى الله عليه  
 وانتم تلحقون بها بقبيلة منقحة فلام سلكة تعقن محبة تعقوة فثلاثة مت متي وبعيد والساكن  
 من شعث بوزن عظيم لعام خلطو بشعره كذا في الحار من شعثي ما لم يكن ما لتقوا او قد تعقن بها بل هو  
 من شعث كذا عن سعد بن عبيدة اصله من غطفان املا الرضيم منها وارغسته في روضته قاله النضر بن شاذان  
 اي منهم من تعقن بها او قال كلمة تشبه بها اي تشبه احد الكلمتين المذكورتين نحو ما سبق ان تعقير يتقن او  
 الامتنان اي تستخرجونهم والحد من اراد به تارة واحد المخرج من عند الله الا يبي قال حاتم  
 بن سعد اكرام الله من المصطفى سعيد بن بكير العين عن ابيه الى سعيد بن كيسان القبر تسعون الى الحسين  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من اكل نبيا في الدنيا الا احصى له ايات ما اكل الله من اكله في  
 بعد فان رساكة نعم مسكونة نون معقود من كرام او قال ابن شمر في الميراث والميراث ما اكلنا عليه اى اكله الله  
 وانما كان معظم المخرج الذي او تبت في النفس المشرب ولا يدرى من الميراث والكل يسمي في اوقية اي من لحيته  
 او حاه الله الى وهو الزنك لكونه اية باقية لا تعادم ما بقيت الدنيا من تكل الله تعالى في حاشه فقال كذا في  
 للذكر والعلو فلول وسائر معجزات من كرامات النبيا اعطيت ما انتفاء او قالنا فاما في الاخبار ما والفران العظيم الباق  
 الظاهر في كرامه على ما كان عليه من كثرة قوله الى هذا الزمن من تسعة ائنة سنة وست عشرة سنة فانه قد  
 متسعة باخرة ولذا رتب عليه قوله فارجو اني اكرهم اكثر الانبياء وانبا يوم القيامه كان بدنام المخرج في  
 ويظهر البطلان وقابا لقبه القبر ولقد مر في هذا القرآن في باب الايتان لبس من رسول الله صلى الله  
 الشاملة لا قوله افعله وتقره وقول الله تعالى واجعلنا المسلمين اما افرده للنفس حسنة في ممر من  
 ان جعل كل واحد ما اما كما قال تعالى فزنيكم فلذا ولا تخلفكم بانهم لا يدرى من كرامته في كل كراماتهم  
 فتدبر في قبلي لا يقتل في من بعدنا فلهذا جعلنا في المخرج في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 والحرام يقتل من ما به قيل في اكرامه في ان راسا في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 الساكنة من كرامته في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 المؤمنين من كرامته في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 علوما والقرآن ان يتفهم في اي يدبره قال الكواكب في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 يتعلم القرآن في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 السبيل في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 وجبا الى الناس عنه ويدعو الناس في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 وبه في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 التور عن اصيل هو ان في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 بن عثمان في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر  
 هذا في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر في القبر





وبعث داعيا برعوانا من انهارا في ارجل الداعي خلل الدار واكل من المادية ومن لم يحبل الداعي وخل  
 للدور لم ياكل من المادية في ذلك بينا من مستحق عند احد بني بنيما حصيدا ثم جعل فدية فداها الناس في طعامة شرابا من  
 اجابه اكل من طعامة شراب مشربة في نوحه حاقبه فقالوا لولها اكبر والو للشدرة او غير والكماية والقتيل له صلى الله  
 عليه وسلم يفتقها ما قال ناوليلا انا في الشئ بما في قول الله تعالى في الاقطار بغير اللغظ بما يحتمل احوالا غير  
 فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العيون نائمة والقلب يقظان كثر فقال بعضهم انه نائم ثم تلا مرتين فقالوا  
 قالوا والمثلية الجنة والداعي على اللحد في سلم وكثير من مستحق عند احد الاما السيد فيقول لوالدين واما البنات فمضى  
 الاسلام واما الطوام في الجنة فيكون الداعي في الجنة فان اطاع الله صلى الله عليه وسلم فقد اطاع الله  
 لانه رسول صاحب المادية فمن اجابه ودخل في دعوته اكل من المادية ومن عصي محمد صلى الله عليه وسلم فقد عصي الله  
 فان قلت التشبيه يقتضي ان يكون مثل الباكي هو مثل النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال مثله كمثل رجل يبي دارا مثل الداعي  
 في شرح الشكوة فقال قوله مثله كمثل رجل مطلع للتشبيه وهو يعني عوان هذا الذين من تشبهها المفرة كقول امرئ القيس  
 به كان قلوب الطير يطير يا بسا به لذي وكذا العناب والخشخشا ليلي به شبه القلوب لوطية والعناب اليابسة بالخشخشا على العناب  
 بل هو من التشبيه الذي يبين غير المراد من هو مستعدة تنقصة من بعضها ثم يفرق اذ في امرئ القيس استغرق ليل مثله كمثل  
 داء بعثه رجل ومن ثم قد اختلف في التاويل الداعي على الداعي على المضيف من في التاويل ادب حسن لم يصرح المشبه بالرجل كالم  
 في قول من اطاع الله ما يدل على ان المشبه من هو بالاطيع وتحريه ان اللانكة مثله اسبق رحمة الله تعالى على العالمين بالرجل  
 الرحمة المهداة الى الخلق كما قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ثم اعاده الجنة للخلق ودعوه على عليه وسلم اطاع الجنة  
 ونعيمها ونعيمها ثم ارشاده الخلق بسبله الطريق اليها واتباعهم اياه بالاعتصام بالكتاب السنة للدينين الى العالم السفلي وكان  
 لنا من افقون في هواء طبعهم ومشتغلون بشهو ايمان الله يريد بطفه رفعهم فادى الى اقران السنة اليوم ليلهم  
 من تلك الطريقة في تمسك بهما كما حصل في الفرد وسر الا على الجنة لادى من عند عليك مقتدر ومن اخذ الى الاخرين هلك  
 واضاع نفسه من سيرة الله تعالى ضعيف كرم بني دارا وجعل بينهما من انواع الاطعمة المستلذة والاشربة المستعذبة  
 اما الاخصى والاين ثم بحث اعيان الناس على اعيانهم الى الضيافة اكراما لهم فمن تبع الداعي نال من تلك الكرامة ومن لم يتبع حرم منها  
 ثم انهم وضعوا مكان حلول سخط الله بهم وقت ول انقلب السحر على عقولهم فلم يعلموا انهم لم يدخل الدار ولم ياكل من المادية لان  
 فاتحة الكلام سبقت لبيان سق الرحمة على الغضب فلم يطابق ان لو ختم بما يحتمل من العقاب والغضب في قايابا بل في الراد  
 سبيل الكاية وهي على الله عليه وسلم فترق بيشه يد الراء فامر في لغز في خريف يسكون على المصلح في السيرة  
 اي الفارق بين الناس المؤمنين والكافرين الصالح والمطالم اذ في تميز الاعمال والاعمال من كان في الدنيا لا مشغل  
 على معناه وهو كذله وفيه ايقاظ السامعين من ممددة العفلة وحث على الاعتصام بالكتاب السنة والاعراض عما يحتمل فيها  
 تابعه اي تاب محمد بن عبادة قتيبة بن سعيد عن مليث هو ابراهيم عن خالك الي عبد الرحمن بن يزيد القشيري عن سعيد  
 بن ابي هلال اللقي الذي عن جابر ان ابا نصر محمد بن يحيى عن الله عنه انه قال خرج علي بن النبي صلى الله عليه وسلم ورجله  
 القشيري في لفظ خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم يوم اقبل الى ربيعة في المنام كان جبريل حذرا من ميكائيل عند جبريل فيقول  
 احدهما لصاحبه اخبر له مثله فقال اسم سمعت اذ ذلك واعقل عقل قتيك انا مثلك ومثل امتلك كنت املك لحد  
 ثم بيني بينهما ثم جعل بينهما مائة شر بعث رسولان عن الناس الى طعامة فقتلهم من اجاب لرسول ومن عكره قاله  
 يوم الملك والدار الاسلام والميت الجنة وانت والحمد رسول من اجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة  
 فمن دخل الجنة اكل مما فيها قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسمعون من سب لادن سعيد بن ابي هلال لم يذكر جابر اقل في الغفر بينه منقطع  
 بين سعيد وجابر وقد اخذ من هذا المقطع حتى اربعة ليرثي عند الطير الى بقى ساقه وسنة جبريل ان ردة المثلث رنة قوس





[illegible]

حتى هم بان يقع به فتصيران بيالغ في ضربه فقال له الميربا امير المؤمنين ان الله تعالى قال  
عليه السلام خذ لعنك وأمر العن باللعن والمجمل من كذا فقال وأعرض عن الجاهل من أي ولا تخاف نفسي  
سيفهم ولا تهاجم وان هذا عبيدة من الجاهل من قال ابن عباس والغزير بن تيس فوالله ما جاوزها لم يبعده  
قال وأعليه لعن أو العلي بها وكان وقفا عند كتاب الله لا يقارن حكمه ولقد سبق للنسب في العن في قوله قال  
عليه السلام مسلمة القعن عن مالك الامام عن هشام بن عروة بن الزبير عن زوجته فاطمة بنت الحسن  
جدة نساء اسمها ابنة ولا يدرى اني كوفي الله عنهما قالت انبت عائلتي حين خسفت الشمس  
بالحاء الميمية وكوفي ذرع عن السقلى كسفت بالحاء الميمية لثقتان او قلب الغر لفظ الحسن بالحاء الميمية في التفسير الكون باله  
والناس قيام وهي اي عائشة رضي الله عنها قائم تصلي فقلت لها ما لنا من كذا في ذرع عن السقلى بالحاء الميمية  
فرعيت فاشدأت بيلها كفي السقاء فنفذ كسفت الشمس فقال عائشة سبحان الله قالت اساء فقلت له  
بدر ليلك قال عائشة براسها ان نعم ولا يدرى عن السقلى والسمو في اي نعم بالحقبة بدل اللين قبل النصرا  
الرسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة سجدة واشى عليه من غطف العام على الخاض ثم قال ان من شئ الكارة الا وقد  
سأله عن كوفي في مقامى طل احق الجنة والنار انصبا على الغر لفظ الحسن في قوله رأيت شيئا لم يدرى ان عني  
والعنة مستأخذ من الخبر الى الجنة مرتبة والنار عطف عليه وحيض المزة الى يستدري الياء انكم تفتنون في  
بها فخير من شئ الله جال فاما الموم والمسلم قالت فاطمة بنت الحسن ردا على اي ذلك قالت اسماء ففقد  
من جاء نأبا لبيدات بالبحر فاجبنا دعوى كوفي عن الجوف والسقلى فاجبنا لا يفهم الموم والما اي فيقال  
ثم حل كوفك صلحا مستغنا عما لك علينا انك موقوف اما لكنا في او المراتب في الشك قالت  
اي ذلك قالت اسماء ففقد كادرس سمعت الناس يقولون شيئا فقلت له ولقد سبق في العلم والكسوف وسابقة المزمع  
بالبيدات واجبة لان الله لا يهدي القوم الظالمين والما هو الذي لا يهدي نفسه صلى الله عليه وسلم وفيه قال حدثنا اسماء عيل بن ابي رقيق  
بالافز مالك الامام عن ابي الزناد عن الحسن بن محبوب عن ابي هريرة عن ابي هريرة رضي الله عنه  
صلى الله عليه وسلم انه قال دعوى ما توكلتم اي اركب في مدة تروا ياكم بغير ريش ولا منى عن شئ ولا تكثر من  
لذاته قدر يقضى الى شئ ما وقع لبي اسئل الله ان يهدي القوم الصالحين فقلت له والله اني اراك في شئ ولا تكثر من  
نبيق الهم واختلافهم بالوحدة اي بسبب سقوى الهم كافي وعن الكسوف في اهلك بزيادة النمرة لفظ الحسن انما  
المزيد سقوى الهم باستقامة الواحدة مرفوع باعله واختلافهم سطع عليه في المعنى رواية عن الكسوف في اهلك  
على انبيائهم فاذا انميتكم عن شئ فاجتنبوا واذا امرتكم باعراق اقم ما استطعتم وهذا كمال القوم  
كله صلى الله عليه وسلم ويخلف فيه كثير من الاحكام كالصلاة لمن عجز عن ركعتيها او شطرا من شطريها بالمقدور وسبب هذا الحديث  
مسلم من رواية محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله عنه خطبا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس تنسروا  
الحج فيقول فقال رجل كل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لو  
استطعتم ثم قال ذكرى في امرتك كمال الحاد واخرجه الدرر فحق في نفسه ان يتراد فيه فترلت يا ايها الذين امنوا لا  
نسوا كمال مطابقة هذا الباب لغيره به فوجد من محبة الحسن لان الذي يحتجب بها عنه صلى الله عليه وسلم وانما يراه  
فهي من انكسبته باب فابكر من كثر في السقلى عن امور ميمية ورد الشرع بالامان بما امرتكم كفيهما  
علا يكون له شاهد عالم الحسن كما يقال عن الساعة والروح ومدة هذه الامانة الى غير ذلك مما لا يحصى  
في بابك من تكلف لا يعتنيه وقوله تعالى بالحرح عطف على السابق لا تنسا لوالدين شيئا ان ينزل  
بما الشرع والمجمل انكسبته على جرحه فلا شيئا فاشيئا قال الحليل الشيبو ورحمة الله عليه لا يمتن من بينهما النفس







[illegible]









بالقصة الثانية ان يترقا ولا يجتمعان بعد للاعتقاد ان اقال رسول بن سعد وقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر هذا الرجل  
 للامعة فان جاءت به بالولد الذي هو حامل له اسحر للدين قصير امثال حرة تنفق الوارث والماء للمعدة والاراء  
 دوسية فوق العدة سنة وتيل حله تروق بالارواح الورقة تقع في الطعام متفسدا فلا ان يصنعهم الحسن فقالوا له اي عوف  
 الا قد كن ب عليها وان جاءت به اسهم بقر العمرة وسكن السنين وفقر الحاء للمعدة بين اسوأ عينين بقر الحزن  
 القحطية يتوفا عين موهلة ساكنة واسع العينين بقر البقيرين بقرحنية فوفوقية كبريتين بالاسمعة كالمين جلد القوية  
 فلا احسب لانه قد صدق اي عوف عليها في ان جاء على الامر المكروا وهو كونه اسهم اعين لانه متضمن  
 لتسوية تكملها عادة والضمير قوله ان جاء به الولد او الخلد لانه السباني عليه كقولنا نعا ان نرا خيرا او السبى ومطابقة  
 المعنى للخرجة في قوله ان جاء به الولد او الخلد لانه السباني عليه كقولنا نعا ان نرا خيرا او السبى ومطابقة  
 شعبة قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال حدثنا الليث بن سعد ان ابا امام قال حدثنا بلال بن ابي عتيق  
 انهم العين وفقر الثمان خالد كابل عن ابن شهاب محمد بن ابي الزمر قال قال اخبرني بالافراد مالك بن اوس بن  
 الحميرة وسكن الوارثان الحد ثمان بفقر الوارث الى المعلة بين الثلثة ان عوف بن ربيعة بن سعد بن زبيدة بن ناة بن دهان  
 بن نصر بن معاوية بن كين بن هارون القصرى يانوف القنطرة والضا المعلة الساكنة كافي الكوكب عليها علامة  
 في الفرج معهما عليها وضبطها الجعة والضاحجة وقال نسبة للمخبرين خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر قال ان  
 ايضا القصرين ربيعة انفق بهذا قاله لا عرفه والعرفه بالمعلة نسبة لجد اكل على نصر بن معاوية كما يقال ان  
 كاسية اوس صبية وكان اقبل اوله مالا وقال ابن شهاب وكان عوف بن جابر بن مطعم ذكر في كركي اكبر المعية وسكن  
 الكرام لك الحدة التي قد خلت على مالك بن اوس فسألت عن ذلك الحدة فقال انطلقت حقوا وان  
 ادخل على عمر رضي الله عنه غير المضاد في موضع الماضي مبالغة لزيادة استحضار صورة الحال فجلس عليا فبينما  
 انما السرايا كما حجبته يرفا بقرحنية معن حافة الساكنة ثم فاء فالتفت فذخر قال النبي وهو يابا من طريق الى ابرو كان  
 يرفا بن مولى عبدك اليه عليه ولا يقره صبية فقال له هل لك خبة في عثمان بن عبدك وعبدك بن عوف  
 والزبير بن العوام ويسهل يسكن العين ابن ابي قاص ليسنا ذنوب في الدخول عليك قال عمر نعم فاذا لم  
 ضلوا وحاسوا اذ في نزل الفرس حيس يرفا يسير فقال واكبر ذنوبك هل لك رغبة في دخول علي ابي ابي الهيثم  
 وعباس بن عبد النبي صلى الله عليه وسلم فلا عزم فاذا ن لها فدا خلا قال العباس لعمر يا امير المؤمنين  
 يا حفص بن ابي وهب الظاهر استبداء لفظ التشية اي تخاشنا في الكلام ونكلها بخيل الفول كالمستبين وقال  
 الذي في غير ذلك ان لمدا منها يدعي انه هو المظالم في هذا الكلام ليس المراد ان عليا سب العباس بعفير ذلك  
 لانه كايه ولا ان العباس سب عليا بعفير ذلك لعنزل على رضى الله عنهما واراد بقوله الظالم عليا ليس مراد له نارا  
 وان الظالم من شئت اخذ معاذ الله وانما يريد الظالم في هذا الكلام على ما ظهر له وفي الحديث بين هذا ان يقول الظالم في رواية جومرية  
 على مسلم بن زيد كذا في الكرام العاد لظان قال العوف كرمي عن طريقه فصد على طريق الحباس كمال ما بين من مؤامرة وعقل  
 هذا وانما جاء العباس في مثل هذا القول لان عليا كماله الذي في الحديث فاما رده عن اعتدائه مخفي فذلك لانه لو ادعى حقيقة ان  
 كان هذا مخفيا من الصحابة فلا يكون مع تشية في ذلك السكت ثم في رواية اخرى لا يابا بريد الحقيقة فقال له ربه عثمان وطلحة كرم  
 يا امير المؤمنين افضل بيديها واطرح احد هاتين الاخرتين قال عمر ايها النبي صلى الله عليه وسلم اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 معولة وضومة تمهلوا واصبروا الشكر ثم لعن العوف وهم الشين اسألكم لو كانت اي حوب بالملك الذي ما خذه تقوم السقاء  
 فوفوق سكم بغير عد ولا حرج على الامعة انك في رضى عن الكسم هي انشد الله باسقاط طرف المراهل فقبل ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال انك في رضى عن الكسم هي انشد الله باسقاط طرف المراهل فقبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 صلى الله عليه وسلم قال انك في رضى عن الكسم هي انشد الله باسقاط طرف المراهل فقبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم







التي هي صلة واللام بينهما ماء مفتوحة آخره نون أي لا أقضين بنا ولا في عن الكسبية في ما عمل بها إلى العمل  
لغيره حاله كما لو أخذت ثوبه غير هذا العمل الذي هو فيه فانه مشكل حيث غلظت المصيبة فقتل المسلم بشفقة للمعاينة  
من حجر الزين في حجة على وأتباعه ما ستم من قبل أهل البغي حتى رجعو إلى الحق وحجة معاوية وأتباعه كل غمات خلا وسجود فكتله  
أعياهم في المسكر العراقي فظلمت الشبهة حتى استند القتل إلى أن وقع التفكير وكان ما كان وما طابقة لحسن الترجمة في قولهم  
أنهم على ذلك فسلم إليهم إلى أي حد لا إلى الحد الرئيسية لأن رده إلى الشك في شأنا على المسلمين كان إلى انظر مكرى عليهم سائرهم  
وأراد القتل بسببه وأن لا يروى إلا جند ولا يرضوا بالصلوة والحل سبق في كتاب الجربة قال لا عمن سليمان بالسند  
السابق وقال أبو وائل شقيق بن سلمة مشهور أي حضرت وقعة صفين بكسر الصاد الجارية الفداء المشددة وبعثها  
تحتية حساكة فتوفي كمنهض للعلمية والتأملت بقعة بين الشام والعراق بشاطئ الفرات وبكست صفين بضم الفاء  
وأوبل إليه أي بكست الحفلة التي وقعت فيها أو لعرب الواقع هناك عاب الحمر في نحو قوله تعالى كلا إن كتاب لداري عليين  
وما أدرى ما عليين للشهوى الغريزة بالشيء والحقبة تأمة في الحول له التلافة تقول هذا صفيين برفع النون ورأيت صفين برفع  
بصفيين بغير النون فيقال في القصة وفي رستم صفين بكست صفين بالحقبة فيهما وبغير الثاني بالواو ورواية النسبة  
منه لكن قال بكست الصفين بزيادة الألف اللام وبعضهم فتح الصاد والقاء فكسبت شدة اتفاقا والله أعلم باب  
ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسأل بضم أوله مبني المفعول مما لم يذكر مبنى للمفعول أيضا عليه  
الوحي ثم أضافه فيقول لا أدري كما جاء في أحاديث تأتي أن شاء الله تعالى كما ليس في نسخة المؤلفين  
عن ذلك حتى ينزل عنهم أوله وهو ثابته عليه الوحي بالرفع بيانه شك فيجب حينئذ ولا في عن المسئلة حتى ينزل الله عليه  
الوحي بالنصب في المفعولية ولم يقل رأى ولا قياس منعت المراءى فيقول أي يعقل وقتي العقل ولا  
بالقياس قبل الرأي ثم شمل في مثل استحسان لقوله تعالى أليس الله أي في قوله تعالى تفكر بين الناس أليس الله  
أي بما علم الله وقال ابن مسعود لعبد الله بن مسعود صلى الله عليه وسلم عن الروح فسكت حتى نزل آية  
ويسألونك عن الروح وقوله الآية ثابت لا في دعوى الكسبية في قوله تعالى أليس الله الذي قال حدثني  
سفيا بن عيينة قال سمعت ابن النكاح يقول سمعت جابر بن عبد الله أن جابر بن رضى الله عنهما  
مرضت فجاءني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني وأبو بكر في بيته وهما ما شيا فأنا في قد  
أعني أي غشي على الوالد قال فوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صبت وضوءه بقبض الواد أو أي لم يصبه على وجهه  
من الأذى فقلت يا رسول الله وربما قال سفيا بن عيينة فقلت يا رسول الله كيف أقضي في مثل كيف أصنع في  
ما قال جابر فما أجابني صلى الله عليه وسلم بشي حتى نزل آية الميراث وفي النساء فذكر الله في الآية ذكر مسوقا  
أما الذي حكى قال الله وهم وإن الذي في جابر يستفاد من قول الله يفتكر في الكلالة كما رواه مسلم وفيه زيادة نحو فاطمة بن رضى  
في الحلة للعقل ولا الوصول دليل العقل لمصنف في الترجمة كالأدوية وقال في الكلال في قوله لا تدخر لذة إذ ليس في الحديث ما يدل عليه  
عنه صلى الله عليه وسلم ذلك قال في الميراث وهو تسامح شديد من في الكلال على في الحديث والشاهد في أشارة الترجمة إلى ما رواه  
ذلك مما مر ثبت عنه منه شيء على شرط وإن كان صحيح الحجج على كونه في مسائل الك في فتح ابن جابر جليل  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل إلى البقاع خير قال أدركه فأتاه جبريل فسأله فقال أدركه فقال سل بك فاستنص جبريل تنصا  
للنبي وروى في مائة رضى الله عنه عند الرقطي والدارقطني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أدري الحديث وذكره لأجله  
المعنى ما سكت النبي صلى الله عليه وسلم في أشياء معضلة ليس لأهل العلم فاستنص جبريل في الكلال على الوحي كذا قد شرع صلى الله  
عليه وسلم كاهته القياس لهم كيفية الاستدلال في مسائل الكلال على معنى لم يرد به كيف يصنع في الكلال في القياس من شئيه ما حكم  
بما فيه حكم في المعنة وقد شبه صلى الله عليه وسلم للميراث في الكلال على في كاهته في الكلال في القياس من شئيه ما حكم

[illegible]















عن الكشي هـ قال لا كان علي بن ادم الاول قبيلا حيث قتل اخاه هاشم كفل لغيره الكفاة وسكون التامه نصيب  
 عن الكشي هـ قال لا كان علي بن ادم الاول قبيلا حيث قتل اخاه هاشم كفل لغيره الكفاة وسكون التامه نصيب  
 اللوحة للفتوة الحسينية ورعا قال بسيفك بحسينية من دمها لانه اول من سبق القتل الا لا حتى يجهل كرمه من  
 سقط في ذراعي من دونه الحث على اجتناب البدع والحدائق في الدين لان الذي عيذ الله عنه من بدعها انما هو  
 الخلفاء و...  
 ابراهيم بن حناني ادم باب ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لغيره الكفاة والنفق رضى فاعل وحضر  
 عن علي بن ادم...  
 تمام مهمل مفتوحة ومما دمج في مشددة اى حرض على اتفاق اهل العلم قال في الكفاة كسب في بعض  
 النوايا ومما حرض عليه من اتفاق اهل العلم وهو من باب تنازع العالمين ومما لا يرضى وما اجمع له من قطع  
 الخلفاء عن الكشي هـ في وما اجمع به من وصل في زيادة فقيه الجليل عليه السلام الحضانة والحكمة والمدنية اى ما اجمع  
 عليه اهلها من الصواب والوجه في ذلك صاحب غير هذا والاصح اتفاق المجتهدين من ائمة محمد بن ابي جعفر عليه السلام  
 على امر من اهل المدينة بشر ان يكون بعد وفاته صلى الله عليه وسلم خراج ما يجهل من العوام وعلم  
 في الاختصاص بهم اتفاق فلا عجز بالثبات خيره اتفاقا فان علم علم انعقاد في حياته صلى الله عليه وسلم من قوله لغيره...  
 انه ان وانتهى فالحج في قوله والا فلا اعتبار بقوله دون علم ان اجاء كل من اهل المدينة النبوية واهل البصرة  
 وهم فاطمة وعلي والحسين والحسين رضى الله عنهم والخلفاء الاربعة اى بكر عمر وعثمان وعلي رضى الله عنهم...  
 الى يكن وعمر اهل الحرمين مكة والمدينة واهل مصر والكوفة والبصرة وغير ذلك لانه اجتهاد بعض وجهه ان لا يترك  
 خلا فالملك في اجماع اهل المدينة وعبارة المؤلف تشعر بان اتفاق اهل الحرمين كليه ما اجاء كل من اهل المدينة  
 اراد الرجوع به لادعوى الاجماع وما كان بها بالة من مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم ومشاهد المعاصرين  
 والافتقار وصلى النبي صلى الله عليه وسلم عطف على مشاهد والمنبر والقبر معطوفان عليه في تنفيذ  
 المتكلمين ذكره سيما ما بين القبر والمنبر وضمة من رباح الحجة ومنه على حوضه ولا في دعوى الحق وال...  
 بما كلفه التثنية ولا في اولى لان ما ذكره في الباب كله متعلق بالمدينة وحدها وقال في الفتحة والتثنية ان...  
 قال حله ثانيا عيل بن ابي وهيب قال حناني بالان زاد مالك في ابن اسد الامام عن محمد بن المنكدر عن جابر  
 عبد الله بن عمر بن حرام بمهمله وراء السليبي بنقبتين الانصار في صحابي بن صحابي في تحريم عشرة غزوة رضى الله  
 عنهم ان اعلموا قبل الله قيس بن حازم بن ابي نبيح بن ابي ابي او هو قيس بن حازم بن ابي نبيح بن ابي ابي رضى الله  
 عليه وسلم على الاسلام فاصحاب الاحزاب وعك بقية الروايات وسكنت العين حتى بالمدينة يتخاضعوا لغيره الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وسقط قوله في رواية الكشي هـ في رواية السليبي بنقبتين الانصار في صحابي بن صحابي في تحريم عشرة غزوة رضى الله  
 فالى بالموجبة فاستمع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول ثم جاءه من ثمانية فقال يا رسول الله اقلني ببيعة فالى ان...  
 الثالثة فقال يا رسول الله اقلني ببيعة فالى ان يقول ثم جاءه من ثمانية فقال يا رسول الله اقلني ببيعة فالى ان...  
 التثنية به التامه المشتمل عليها تنفي خيبر ما قبلها في رضى الله عنه وسكن النوى وكسبها في رضى الله عنه والموجبة والمثلية ما بينه  
 من الوجبة وينصحه بالثنية وكسبها في رضى الله عنه وسكن النوى وكسبها في رضى الله عنه والموجبة والمثلية ما بينه  
 بالتثنية للمعنى لانه ذكره كماله طيبة بالتحقيق كسبها في رضى الله عنه وسكن النوى وكسبها في رضى الله عنه والموجبة والمثلية ما بينه  
 ينصحه بالثنية للمعنى لانه ذكره كماله طيبة بالتحقيق كسبها في رضى الله عنه وسكن النوى وكسبها في رضى الله عنه والموجبة والمثلية ما بينه  
 كل منهما في الحديث فقام موسى بن اسماعيل فتوفي قال حناني في رضى الله عنه وسكن النوى وكسبها في رضى الله عنه والموجبة والمثلية ما بينه  
 عن عبد الله بن ابي بصير عن ابن عبد الله بن ربيعة بن سعد بن عبد الله بن ابي عيسى بن رضى الله عنه قال كنت اقرا في رضى الله عنه  
 من كلامه عبد الله بن ربيعة بن سعد بن عبد الله بن ابي عيسى بن رضى الله عنه قال كنت اقرا في رضى الله عنه







عائبة في التواضع وعن هشام بن سالم بالسند السابق ما وصله احمدا على من وجه اخر عن ابيه عن عروة بن عمر بن الخطاب  
 عن الله عنه ارسل الى عائشة رضي الله عنها قال لما خطبتين حجة اوردته الا رسال كما وردت ايدى من ربه  
 على عائشة لكنه يحول على حله عن عائشة فيكون موضوعا اذ في ان ادق بينهم الفقرة وفي الفاء ص حا حتى يثبت  
 صلى الله عليه وسلم واي كرف قال انه بكس المشروطة وسكون الفتية والله حزن جواب يفتح ضم وكلف الاعم التثنية قال عروة  
 بن الزبير وكان الرجل اذا ارسل اليها من الصحابة يسألها ان يدن معهم ويحيا لشرف قوله قال لا والله لا  
 اؤثرهم بالثلاثة باحد ايدى لا اتبعهم بدين احده قال ابن قرقول هو من باب القلبي لا اؤثرهم باحد وعقول ان يكونوا  
 باحد ولا يتبعهم لثلاث احد والبراء بفتح اللام واستشكاه السفا حتى يقول في قصة عمرا ونحوه على نفس واجب باحتمال ان يكون  
 الذي اثنى عليه الكاين الذي دفعني من راح قبلها بها بفتح الباء صلى الله عليه وسلم وذلك لا ينبغي وجود مكان الخيرة والوجه  
 من افراد به وفيه قال احد ثنا ايوب بن ساليما الويل ان قال احد ثنا ابو بكر بن ابي وليس واسم بكر عبد الحميد  
 والابن ليس عبد الله الاصمعي الا عشق عن سليمان بن بلال الي محمد بن ابي ابي عن صالح بن كيسان انهم الكاين  
 الذي اثنى عليه قال قال ابن شهاب ثم بن مسلم الزمير اخبرني بالافراد النس من مالك رضي الله عنه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر فيا الى العوالي فيقيم العيون والواو والخففة جمع عالية اي المرتفع من  
 المدينة من جهة نجد والشمس من تقع تراه والحالات الشمس من تقع وزاد الليث بن سعد الامام فيما وصله  
 البيهقي عن يونس بن يزيد الايلي ويعمل العوالي بضم الواو وسكون العين اربعة اصيل اول ثلاثة واكمل  
 جمع ميل وهو ثلث الف ستم وقيل هو مد الجهر الشك من الراوي ومطابقة الحديث للترجمة قبل من قوله فيا الى العوالي  
 اياه الى العوالي يدل على ان العوالي من جملة مشاهد في المدينة وفيه قال احد ثنا عن ابن زائدة بفتح العين اول في  
 الزاوي ذكر اليه بينهما الكاين النسيان في قال احد ثنا القاسم بن مالك ابو جعفر الزبيدي الكوفي عن الجعفي عن ابيهم عن  
 العين عن صفوان بن يحيى عن ابي عبد الرحمن بن ابي اسيد الكوفي ان قال سمعت السائب بن زيد الكوفي قال له كلب  
 صديقه رضي الله عنه يقول كان الصاع حجة صومع بن من انفس قال الجوهري وان شئت ابدلت من الواو والصفوة  
 الحق انتهى ويقال فيه ايضا اصبر على المذلة على العيون الى ما قبل الفاء مع قوله او مره بفتح همزة متبل انما يتلوا في حكاية حجة  
 مفتوحة وكان علي بن ابي طالب صلى الله عليه وسلم اول وثلاث ضخم كان ولا يصلي وابن عساكر مد وثلاث بالرفع على طريق من  
 بكس المصوب بغير الف وتالي في الكاين ويكون في كان ضمير الشار فبفتح على الخبر بمحكم اليوم وكان الصاع في منه صلى الله  
 عليه وسلم اربعة امدان والمطل وثلاث على عراقي وقد زيد فيه اي الصاع من عشرين عبد الرحمن حتى صار ثلث وثلاث مائة  
 العصرية سمع القاسم بن مالك الجعدي يشير الى ما سبق في كتابه قال كان عن عثمان بن ابي شيبة عن القاسم بن ثعلبة الجعدي  
 في رواية زائدة بن ابي عاصم عن القاسم بن مالك قال اخبرني الجعدي عن جده احمدا على وقوله سمع الى الفقرة بكس حوذا في الوقت فقط وهو مناسبة  
 الحديث للترجمة كما في الفقرة الصاع مما اجمع عليه اهل الحرم من بعد اهل السيرة واستقر في زاد بنو امية في الصاع لم يتركوا الصاع  
 فيكون في فقه التفسير الصاع من ثلث الفطر غير ما كان اسقروا اعني ذلك ولما استعمل الصاع الذي في شيء غير ما وقع في  
 فيه بالصاع كما في عبد الله بن ربيعة في الفقرة المشروطة في الحديث سبق الكاينات واخرج النسابة في قوله قال احد ثنا  
 علي بن ابي ربيعة بفتح الباء عن مالك بن ابي اسحاق بن عبد الله بن ابي الجهم عن الحسن بن مالك رضي الله عنه ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله برك في محياهم فيهم وهو لم يفتح صلى الله عليه وسلم اهل مكة  
 قال الفاضل عياض فيقول ان تكون هذه الكاينات دينية وهو ما يتبعه بعد الفقرة في قوله تعالى ان الزكوات والكاينات مكرت بفتح الباء  
 بفتح الكاين بفتح الكاين في قوله تعالى ان تكون دينية من ثمانية اوقات يكون دينية من ثمانية اوقات يكون دينية من ثمانية اوقات  
 في الفقرة في اشر باحتمال ان يكون ما كان في الايام من ثلثه واما ما كان في الايام من ثلثه واما ما كان في الايام من ثلثه واما ما كان في الايام من ثلثه

والخصب الزيت بالشام والعراق وغيره حتى كثر الحمل الى اللد ينزق في هذا اكله طهي راحة دعوت صلى الله عليه وسلم  
 ونحوه التورق في ثاني تسلي لكل بالمدية بحيث كثر المدية من كذا كذا في غير ما قال الطيبي ولعل الظاهر هو قول القائل  
 لا تسلم عيش أهلها الى الخرة لانه صلى الله عليه وسلم قال ولانا ادعوا الى المدية بمثل ما دعاك مكة ودعاء البراءة هو قول  
 من الناس حق في اليهودية من غيرهم من الثقات لعلمهم بشكروا يعزوا برفعة من الثقات بل تجلس اليهم من البلاد ولعلهم يكونون  
 النخبة في أن يزيروا القوافل القرات في واد ليشي تحفوا كاستحقاقها ولا حرم أن الله عز وجل أحب دعوتك تجلبه حراما كما يحرم  
 اليه قرات كل شيء في زمانه ولعله ان دعوتك حلاله صلى الله عليه وسلم استحقاقا ليا وضاعت  
 الخلفاء الراشد ينضوا الى الله عليهم من مشاورة كثر من وغان بها من كثر كثر وقصر فحان والاصح وكثير من غير  
 الأثر في الدارين بها من اقصا كثر اخذوا من سلك البلاد ويصير هذا التاويل قوله ففتك الى هرية امرت بقرعة تاكل القرعة  
 واكلة ايضا من ما تاكلها انتهى بدو مطابقة الحديث للترجمة والذي قبله كمالا في حق وسبق في السويح والكله اذ ان من  
 مسلم والناس اوى وروى عن احمد بن ابراهيم بن الحسن بن ابي اسحاق الترمذي في الحديث قال حدثنا ثنا ابو حمزة  
 انس بن عمار قال حدثنا موسى بن عتبة صاحب السقا عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر عن  
 عنهما ان اليهود من غيرهم ذكره للطبري عن كثره في الحارث بن أن منهم كثر في الترمذي وكثير من اسعد وسعد بن عمر  
 وما لك بن الصبيف وكان ابنه بن ابي الحقيق وغيرهم جاءوا الى النبي وسقط لفظ الا في ذكره المسئلة فالتاويل  
 صلى الله عليه وسلم يجعل له اسم او اسمها فيضم المودة وسكون المعاملة من نيا وكانا خصصين فكم  
 عليه الصلاة والسلام بهما بالثانيين فحما قريبا من حيث توضع الجنان فيضم العوقية وفخر الضا الحق بينهما  
 واواساكنه وكثير من المسئلة في موضع الجنان فيضم مفتوحة بدل العوقية في آخرها بالاضافة عند السجدة  
 النبي ومطابقة للترجمة في قوله حيث توضع الجنان اذ في التاويل الكمية المصترفة بها في قوله وصلى النبي صلى  
 وسلم وسبق لفظ الثامن من هذا الحارث بن ابي الحكم اهل الدقة وبما قال حدثنا اسماعيل بن ابي اويبي قال  
 حدثني بالاضافة ما لك امام دار الخيرة ابن انس كاصح عن عمر بن الخطاب عن ابن عمر عن ميسرة مولى المطلب التيمي  
 عن النسيب ما لك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع اي بدله احد الجبل المشهور عند  
 رجوعه من حنين سنة ست وسبع فقال اهل الجبل من اجله بان يتخا الله تعالى اهل الجبل والوجه  
 ونحوه اذ جاءه الحبة في قبيل النخبة على الجاني اهل الجبل واهله واهله وهم الانصار والاراد غلبه اهل الجبل كانه في  
 من غلبه ولا وكان في شرح السيرة احرار على الدرة وكثير من صف الاتحاد انجبوا الانصار والاراد غلبه اهل الجبل واهله  
 كاحد من اهل الجبل انه حقل لاهل الجبل من الدرة وكثير من الجبل والاراد غلبه اهل الجبل واهله وكثير من الجبل  
 اللهم ان ابراهيم خليلك حرمه مكة بقرمه لاهل الجبل لاسانه والى احرهم ما بين يديها اي لاني للثقة تشبه لاهل الجبل واهله  
 بين حرمين والى الجبل الاول لم يقل لاهل الجبل ويدون شامة وطيف لاهل الجبل طهي فدين الجبلين بل انهما من اعلام مكة  
 والتمه من الجبل الثاني بل فضل القدم في العز والاحاديث كاهل الجبل واهله من احد تابعي سائر ان من ملك سهل بقر السيرة  
 ابن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله احد جليل نجبا كثره صلى الله عليه وسلم قال اللهم ان ابراهيم الخليل  
 بلطه وقال سليمان بن سعد بن مسعود بن عمار بن غزيرة عن عمار بن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال احد جليل نجبا وكثير من الجبل  
 سهل بن سعد المذكور وبما قال حدثنا ابن ابي ريم هو سعيد بن محمد بن فلكم بن ابي ريم البصري قال حدثنا ابو عيسى الغدير  
 المعرجة المفتوحة والسيرة المشددة من مطر فقلت قال حدثني بالاضافة ما لك امام دار الخيرة ابن انس كاصح عن عمر بن الخطاب عن ابن عمر عن ميسرة مولى المطلب التيمي  
 عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله احد جليل نجبا كثره صلى الله عليه وسلم قال اللهم ان ابراهيم الخليل  
 من الشاة اي موضع من رجا هو بالفتح على ان كان تامة او متراسم كان يتقدم في غير فذكره الطبري في باب اندر



















[illegible]









































القدم او المراد تملكها اذن لم يلزم من بوضع في الرجل والعرب تصنع الامثال ما اعضاءه من ردا عينا في فروى  
والراي موقوف وينتقض بعضها الى بعض ثم تقول قد قلنا بفتح القاف وسكني الدال بكسرة فيها هي جسيمة  
بعضنا في بعض والى الجنة تفصل عن الداخلين فيها ولا يدرى السقالي بفضل من فضله  
القاء يكون اضداد حتى ينشئ الله لها خلقا فليس كهم ففضل الجنة الذي فيها كبر وقوة  
هنا من ثلاثة طرق من قنادة وسبق لفظ شعبة في تفسير سورة اى وساقته هنا على لفظ خليفة وليستبط  
الملك كرم الله كما في الخلق يعز الله ومطابقة الحديث كاشرة باب قول الله تعالى وسقط باب غير الذي  
خجلى السمو والارض بالحق اى بكلمة الحق وقول ان وقال ابن عابد له لبايه قبل الباء معجزة اللام اى لها بالحق  
حجوز صنعة دليل على وحدانيته فهو نظير قوله تعالى خلقتنا طابا طالا انت هذا  
الذوالذي يعقب بان الخلق ذكره الباء اربعة عشر مرة ليس منها الا ثمانى في اللام والحق في اسماء الحسنة  
ابو بكر عبد السلام بن رجا الواجب لوجود البقاء للائم والل ولام النون الجامع للخير والحق الجامع لكلها والثناء لخير  
الحسنة والصفات العلى قال ويعز قونا واجب الخ جولة اضطرر جميع الموجودات الى معرفته ووجوه وانزهها لاجلها  
تعالى وقلة كرم الله واستشهاد بعبادته ذلك بان الله هو الحق والحق هو المولى وانه على كل شى قد وقا وجبت واجبه  
انه يحير المولى وانه على كل شى قد وقا وجبت واجبه وان ما به عن مولى وانه على كل شى قد وقا وجبت واجبه  
اذ ليس في الوجود وجود البتة فاستحال لذلك وجوده فلهذا شى حيث انها ممكنة لا وجود شى في حال ذاتها ما لا يثبت  
قبل انفسها واما معنى الشاعر بقوله اكمل شى ما خلا الله باطل وكل نعم لخاله ذاق ولما انما  
الخلق ما بالحق والحق قال خلق الله السموات والارض بالحق فظهر الحق بعينه تجلج بعض وجل عليه  
السمين ووجوه الحق وقوله الحق وقدرته الحق وعلمه الحق واراد تعالى حقيقة الحق واسماؤه  
فعله الحق تكلم الحق بالحق وجوب وجوده وعنى حقيقة قد ملا وان كان الوجود كذا وشما  
فليس للباطل من الوجود غيب موهبة قال حارثا فبصيدة بنع ثقات بن حنيفة السوا قل حارثا اسفان الثور  
عن ابن جرير عبد الملك عن سليمان بن مسلم الاحول عن طاووس عن ابي امامة عن ابي عبد الرحمن بن كيسان عن ابي اسامة  
عن ابن عباس عن رضى الله عنهما انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعى من الليل اى اذا تحضر من الليل  
الى الجنان رب السموات والارض والجنان فيمضي الى السموات والارض ومن فيهم وفيهم وفيهم  
فيوم وفى من انبياء السما والارض والقيم مقام ما مورطان ولد بنهم وملا العلم في جميع احواله والقيوم  
بنفسه مطلقا لا يغير ويقيم به كل موجود حتى لا يتصور وجود الشى ولا دوام وجوده اذ به وقال الحق شى  
انت الله تقوم بمقتضاها وحفظ من احاطة به وانعمت عليه وقال من تغليا العقل على غيرهم واى ذروا ما بينت لك  
انت نور السموات والارض اى ذنور السموات والارض والحق الذى لا يملكه الا الله  
تبقى به السموات والارض وجزان سر ادا حل السموات والارض وانهم يستضيئون بنور  
الحق اى بدليله ثابت و وعد الحق الثابت المحقق وجوده فلا يدخله غل ولا  
لناص على العالم ولما عوقب اى رؤيتك والذالك اخر حيث لا يمكن والجنة حق والنار حق كل منهما متين  
فماها الله الا الله اسم الله اعلم لا مركب وغيره كذا المنصوب كذا وما لارت عليك وكلت حق حيث  
رجعت فقل لعل عليك وبك ما كنت من البر ادين والوجاهت من خاصية من الكفار وليا عاكت كذا  
به فاغفر ما فعلت ما فعلت ما فعلت في رواية الى ذروا سر واعلمت بغيرة  
انت الحق لا اله غيرك ومطابقة الحديث للرحمة في قضاة رب السموات والارض

في صلاة الليل والصلوات عليه قال حدثنا ثابت بن محمد العبد الكوفي قال حدثنا سفيان الثوري عن  
السند والبرق الذي كان من وقال انك لحق الحق وجوده وقول الحق وهذا ما كان من شاء الله تعالى في قولنا ب  
نقالي وحيي بوجده ناضرة به دياب بالتوبيخ وكان الله سميعا بصيرا ولغيره في قوله تعالى بالبرق كان الله سميعا  
وقد علم بالبرق من الدين وثبت في الكتاب والسنة حديث كمال التبرير وكان له ان الله سميعا بصيرا ولغيره في قوله تعالى بالبرق كان الله سميعا  
اجماع اهل الاديان بل جميع العقلاء على ذلك وقد يستدل على الخيرة في عالم قاهر وكل عالم قاهر من بالبرق وحيي بوجده  
والبرق بان كل شيء كونه سميعا بصيرا على ما يعبر الواجب من الكمال لا يثبت بالعقل لانه من ان يكون له ذلك بالبرق  
والامكان في الكل بانها صديقات كمال قطعوا واختاروا من صفات الكمال لحق من يصور انهم انهم انفسهم على الله تعالى خائفون فكان له  
وذلك حجتا لا يتناها ابراهيم قومه وقال الزم عليه السلام اياه الحجة بقوله لم يقدر ما لا يسمع ولا يبصر فاذا ان علمها نقص  
لا يبق بالمعنى والكل من قد سمعها علم السموات والارضات كما لا ينز من قد علم قدرها على ان لا يسمعها نقص  
لهذه الحقائق بالحق في ان يقال ان محض مبيع وبصير عليهم كانه يلزم منه كمال ان يظن التسويبة بين اعيان الله يعلم ان  
خبره لا يخلو واذا كان الله يعلم في الناس صولاتا سمعها فقد حرم كونه سميعا بصيرا لا ينفذ ان الله اعلم ما في الارض وما في السموات  
بصير بان يقص من انه يسمع بهم ويصير بصيرا كما ضمن كونه عليه انه يعلم به ولم يقل اطلق تعالى نفسه الكريمة هذه الاسماء خطأ  
ومن اهل اللغة والله فيهم في اللغة من جليهم انه علم بل يستعمل عندهم علم بل علم كاسم المذلل معلوم فلا يجرى به صرف  
لا تاطع على ما يوجب بغيره وقد حجب قول العزالي بان السمع يشاعن وجعل الهمم السمع الى العصبية والبرق وحيي  
اصل الصماخ والله عز وجل عن الجبرج بان ذلك علة اجراها الله تعالى فيمن يكونها فيخلق الله عند وهو الحق الى الله  
تكون والله تعالى لسمع السموات بدين الوسايط وكذلك ان المراتب بيد القابلية وخروج الشراع فذاته تعالى مع كونه  
بما هو من ان تشبه الذوات فكذلك صفات الله لا تشبه الصفات فسمع وبصير بالاجابة خدعة والذين هم في منه خفاء  
الجبرج ومبني صفات اجراها النزل على العزقة المساء وصفنا العبد من شذات الاسم من ان يتحقق انه مسموع من الله عز وجل  
بجسمه من باطلا على عليه ونظر اليه ويأتى بجميع احوال من مقالته وانعاله قيل اذا عصيت مولا فاعصني فمضى كبر الله  
قال لا عيش سليمان بن مهران فيما وصله واحد النساء في عقيم ابي بن سلة الكوفي عن عروة بن الزبير عن عائشة  
قالت انما قالت الحلال لله الذي سمع سمعه الا صوات اى ذلك سمعه الا صوات وليس المسموع الوسمع ما فهم  
طهر لان توصف بذلك يؤدى الى الدعوى بالتقسيم فيصير في صفة طهر الى ما يقتضيه ليدل على صفته فانك لله تعالى على  
الى صلي الله عليه وسلم قد سمع الله قول النبي في ذلك زوجها اذ اختبره وتماه كعادته احمد بعد قوله لا صوات  
الاجابة في الجاهلية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذلك تجانبك لبيت ما سمع ما تقول فانك لله الاية وعند ابن ماجة في الجاهلية  
عن عائشة قالت مبارك الله اوعى سمعه كل شيء الى سمع كلام خولة ومضى على بعضه وهي تشكر من جهالات رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ابن ماجة يقول له يا رسول الله اكل شيئا ونشرت له بطي حتى اذا كبرت سيفه وانقطع وكذا طاهر من اللهم اني اشكر الله انك لا تسمع  
لا يسمع بل يسمع الاية وهو قال حل تناسل ما بين حرب الواسطي قال حدثنا احمد بن زيد ابي بن رهم عن ابي  
عن ابي عن ابي عثمان عبد الرحمن بن من الله عن ابي موسى عليه السلام قتيلا شعره قال كلفهم النبي صلى الله عليه وسلم  
السمعة في الاذن ان جبر لم اقل على عيونه فكما اذا اطلقوا شذرا كبريا الله تعالى قول الله اكبر فمضى اصواتا بذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
انما انزلوا ابراهيم الصخرة ونزل للوحدة وقال السفاسف من ان يتركها على انفسكم اني امرتوا بما ولا تبالوا في ربي عن  
فيهم انما فانك لا تدعى بسكنى الى اوصهم وكتابا ولم يقلوا اعي حق ما سمعهم لان الحاسن ما لم يسمع والتساب  
فيهم عن عام في سنة ذلك المجر في سنة كونه بالبرق وحيي بوجده في الكواكب تدعى في الدعوات لكن تدعى سميعا  
بصير وبنا وهذا كالتعليل لقوله لا تدعى عن ابيهم قال ابي بن رهم اني صلى الله عليه وسلم على بالشد يد وانا

































سورة عسلا لله ونعمود ورد الروايات الصحيحة والطعن في صحة الحديث الضايعين مع إمكان توجيه ما رووه من أنموذج  
 أنتم عليها الذين غير هذا الحديث في بعض النسخ فمن جعل ذلك منهم ومن شر قال البكره ملكي كالحكمة لفظه  
 الرواة الثقات بل حكاه هذا حكوا من التسلط كما مات التوفيق أما التوكيد بل تنهين التوفيق قال في النصا بجم هذا الظاهر ليس هذا  
 لفظه بل يقتضي إطلاق الشئ على الله وما كان مما ينافي قوله لا رجل شيعي كما سئل هذا الما على إطلاق الرجل على أن سئل هذا  
 من الوجه في أي داه بعد ذلك على فهم الراي في ذكر الشئ أنه يقتضي من قوله لا شئ أعني الله كما سئل على إطلاقه بأسم  
 بالنسبة بل كونه قوله تعالى قال أي شئ الكبرية شهادة وسمى الله تعالى نفسه شيئا أنما لا يجوز وفيما بعد يمكن  
 لزيادة قوله لا حرية في قوله الله عز وجل قال الله ولا في أي شئ اكبر سئل في قوله الله تعالى الله تعالى شيئا  
 قال في هذا ذلك أي شئ مبتدأ والكبرية وشهادة تمييز وأي كلمة ياد بها بعض ما تقتضي إليه فإذا قلنا استقام  
 حي بها مسمى باسم ما أنشئ في الآية قوله قال الله جواب أي الله الكبرية شهادة فالله مبتدأ والخبر جحد فيكون دليلا  
 على أنه مجي إطلاق اسم الشئ على الله تعالى وهذا لأن الشئ اسم للموجود ولا يطلق على العدم والله تعالى موجود لم يكون  
 شيئا ولذا نقول الله تعالى شئ لا كونه شيئا وسمى النبي صلى الله عليه وسلم القرآن شيئا في الحديث الذي جعل في قوله  
 من صفات الله تعالى أي من صفات كونه وقال كل شئ هالك إلا وجهه من صفات استثناء مفعول فانه  
 يقتضي أنه مراح المستندة في المستند منه وهو البرجوز على أن لفظ شئ يطلق عليه تعالى في الاستثناء مفعول  
 والتقدير لكن هو سبحانه لا يهلك وبه قال الحسن بن يوسف النسبة قال الخبر قلما لك الإمام عن أبي  
 سلمة بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل من  
 لما قال له في المرأة الواهية نفسها له ولمودها عليه لصلاة والسلام لم يزل الله أن لو كان في الحج كونه في وجوبها  
 فقال له عند شئ قال لا قال انظروا فما كنتم تجدون فقالوا كنا نكلمه من جدد فقال له أعتك من القرآن  
 شئ قال نعم من كل سورة قال السبي ما كنتم تسمونه وأبته عن أي حرية البقرة والتي تليها وعند الدار  
 البقرة وسوا من الفضل من أجبر على أن لفظ شئ يقتضي ابتداء موصولة ولفظة شئ يقتضي في صحتي وأما قوله  
 فلو أن ليس بشئ فإنه على طريق التماثل في الذم فهو صفة لذلك بصفة المعدوم ومن ذلك ما كونه من حيث سبق  
 في التماثل بأكب قوله تعالى وكان عرشه على الماء أي في قوله أي ما كونه خلق قبل خلق السماء ولا من الله  
 وفيه دليل على أن العرش في الماء كما خلق في قبل خلق السموات ولا خلاف أن روي في هذا عن ابن أبي شيبة وفيه دليل  
 العرش عن بعض السلف أن العرش خلق من ما خلق من ما كان فطرية ألف سنة وأربعة خصال في ألف سنة له أبعدها  
 العرش إلى الأرض السابعة مسير في ألف سنة وفيها ذكر في المدارك أن الله خلق ما خلق فخلق الله بها الحياة  
 حضارت ماء ثم خلق من الماء خلقه على عرشه ثم وضع عرشه على الماء وفي وقت العرش على الماء أعظم اعتدال لاهل الأرض  
 وهو بعرش العظيم في أي من مود وفيه في تفسيره مود أن السموات السبع لا أرض من السبع عند الله خلق مخلقة  
 بأرض فلو أن فضل العرش على الكرمو كفضل الاعتدال على تلك الخلقة قال أبو العالية ربيع بن مهران الرواسي في قوله تعالى  
 استوى السبع معاً أرفع وهذا وصله الطبري وقال أبو العالية أيضا في قوله تعالى فسواهن أول خلق ولا في من المود  
 فسواهن في خلق وقال في هذا التفسير قوله تعالى استوى على العرش على عرشه وهذا وصله الطبري ربيع بن مهران ابن كعب  
 فيهم عنه قال في بيان هذا هذا هو المذهب الحق وقوله في هذا المستحبات الله سبحانه في خلقه وصف نفسه بالعلو وقال يحيى بن زكريا  
 عما يشهد في صفات الملائكة قال في النصا في ما قاله ما حكى أنه ينبغي علا مرتضاه غير أن من أمه ما في السنة وفيه  
 اعتراض من قال لا يبعثهم من غير ذنوب وقد يطلق على الأهل من لا يشاء من خلق على الله فليكن علا كذا في قوله تعالى  
 أن الله تعالى وصف نفسه بالعلو ولم يصف نفسه إلا بارتفاعه وقال المعتزلة لا يستلزم الاستعلاء بالعلو والعلو بالارتفاع































من يقوم مثلكا شئ في الجنة على وقال في شرح السكاك على وجه حاله ان ذاك الكبرياء والعامل معه ليس قوله في الجنة متعلق بمفعول  
 الاستعارة النظر فمعناه انهم في مقام هذا المصير غير انهم لا يشار الشرف في حق قبوله بل يدان العبد بالثمن اذ هو  
 مفعول من لجنة تنبأ والجميع تنفعة والمواقع التي تجب على النظر اليها به مضاعفة كما ان الصلوات من حصة الجلال وسميات  
 الجلال اية الكبرياء فلا يرفع ذلك منهم الا بوقته ورحمته تفضل منه على عباده قال الطيبري واشرف في المعنى  
 اشرفنا في مقامه على احد اطرافه من انفسهم في حقيقة بل عسبة وحب الى الله واصله عنده فخره وادوم طيف حيله  
 المتعلق بالحالة من المشاهدة اذ لا وجه حقيقة ولا حياء فاما ان يقول ان كان يقال اسفار عن عظم سلطان وكم يات  
 وعظمته وجن له المانع لان العباد البشري صعبها اذ ان ذلك رداء الكبرياء فاذا شاء تقوية ابصارهم وتعالى عن كنه عنهم  
 حجاب هيبة وعواطف عظمته وقال ابو العباس القرطبي الرداء استعارة كنهه يمكن الغطية كحاجي الخلد الاخر الكبرياء وروى  
 والعظمة انما روى لبس للرداء لثياب الخسوسة لكن المناسبة ان الرداء والادراكا كما ان ملازمين للثياب طعن من العرب صبر  
 عن العظمة والكبرياء بوماسل استشكل في الكواكب ظاهر الجليل بانها يقتضي ان رؤية الله غير واقعة واجاب بان معنى  
 بيان قرب النظر اذ رداء الكبرياء في حق المسلمين لا رؤية فغير عن رداء المانع عن البصائر اذ الله الذي قال الله انما انما هو حاصله  
 ان رداء الكبرياء ما ياتي من الرؤية فكان في الخلق من رداء الكبرياء في حقهم رغبة في فصل لهم الفوز  
 بالنظر اليه فكيف الراديات التي من اذ اتى واما على من من الجنة لولا ما عند من من حصة الجلال والمحال ان يجمع بين رؤية الله وحال  
 فاذا ارادوا انهم من جنهم برأفة وتفضل عليهم بنقوهم على النظر اليه سبحانه وتعالى انتهى وهو في قول القوم انتهى الشافعي  
 والحاصل ان رؤية الله تعالى واقعة يوم القيامة في الوقت لكل احد من الرجال والنساء والفقير من اهل العسنة يستفهم ايضا  
 للامتنان قال الفخر بن بكر بن ايضا في شرحه بعد ذلك لتلك المحسنة وما اورد في الجنة فاجمع اهل السنة على انها حاصلة لا يفيها ولا  
 والصلوات يفي من كل امة ورجال المؤمنين من البشر من هذه الامة واختلاف نساه هذه الامة فقول لا يرين لا فحق مقصودات  
 والميام والحيرة في احاديث اربعة تصحح برؤيتهم وقيل بين لحد من عوالت النصوص في الحديث في الرؤية يرين في مثل ايام  
 الايام اذ كل الجنة فلياما تدبر بينه وبين الله عند ذلك فظهر من هذا اذا كان يوم القيامة راي للؤمنين انهم عز وجل فاحل  
 عهد يا لنظر اليه في كل جمعة وبنو المؤمنين يوم النظر ويوم الفخر ذهب اشرف عن الدين بن عبد السلام  
 الى ان الملائكة لا يرونهم لانهم لم يثبت لهم ذلك كما ثبت للمؤمنين من البشر وقد قال تعالى لا تدركه  
 الابصار يخرج منه مؤمنون البشر بالادلة الثابتة في حقهم في الملأ ملكة وكان البشر طاعات لم يثبت مشاهدا  
 للملائكة كطليها او الصبر على البلاء بان الحزن وتحمل المشاق في العبادات لا حول الله وقد ثبت انهم يرونهم وبأسلام  
 عليهم ويشهدهم بالحوال رضوانه عليهم ابناء لم يثبت مثل هذا الملأ ملكة انتهى وقد نقله عنه جماعة ولم يوفقوا  
 بكثير منهم العن بن جماعة وكان اقلوى الله يرونه كالف عليه الوال الحسن لا متعنه في كتابه الا بانه فقال افضل  
 لذات الجنة راية الله تعاضد راية نبيه صلى الله عليه وسلم فذلك لم يخرج من الله الميام والمسلمين وملائكة القربين  
 وجماعة المؤمنين والصلوات يقين النظر الى وجهه الكريم واتفق على ذلك البيهقي وابن القيم والجلال البليغيني  
 الحديث سبق في تفسيره في الرحمن في قوله تعالى لا تدركه الابصار يخرج منه مؤمنون البشر بالادلة الثابتة في حقهم في الملأ ملكة انتهى  
 ان اعين بغفر العمن والعتبة بينهما عين مهجلة مما كتبه في حق فوات الكوفي وجامع من اجل  
 لا شد الصبر في كلامه عن النبي واثل شفيق بن سلة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع ما لا امر في مسلم بغل منه قطعة لنفسه يمين  
 اذلة صفة لهم في الله عز وجل وهو طيع غضب الاله له وروى في الحديث ان عبد الله بن مسعود قال يا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من اقتطع من العنماى ما يصدق من هذا الحديث من كمال الله عز وجل ان لا يمتنع في حق الله في



































المذكور وصدة الخالق لا تفزع صفته الثابتين وانما انشأ ذكر الصبغة بهذه الاحداث العجيبة وحيل كاهن ان يشهد الشوق  
واما التأويل وقوله ليعلمه ان الصبغة من قبل كما ليعلمه من قريب فيه خرق العادة اذ ساء الاصولا تفاوت  
ظاهر من القريب ليعلم ان السمع كذا الله كان موصى لما كبر الله كان ليعلمه من جميع طبقاته وقوله الخلق انا  
للملك ذ والملاك انا الربان كما لا شك اننا انا هو من جبريل البتة في الخبر وقال النبي صوما من قوله ملائكة  
الذين وهو الملك المجازي لا يصح علم ال وقال الكواكب اختار هذا اللفظ لان فيه اشارة الى الصبغة السبعة الحياتة والعلم والارادة  
والقدرة والسمع والبصر والكلام فيكون المجازة على الجملة والجزئيات قولاً وعللاً وبه قال حنبل بن علي بن عبد الله بن حنبل  
سفيان بن عيينة عن حماد بن عيسى عن عكرمة عن ابي هريرة رضى الله عنه سئل عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال اذ افضى الله الامر في السماء وعند الطير الى من شاء الواس بين سمعهم فاذ انك السبع اوى ضرب الملك في  
باجنتها حال كونها خضعا انا ايضا لما بين سمعهم فاذ انك السبع اوى ضرب الملك في  
سلسلة من سلسلة على سلسلتها روى ابو اسحق الخزاز في مسنده عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
معنى عليه الفزع فاصلة كالسكون في الاول يقول هم فقير اوله ومثله سبعة من ساكنة والذالك محذور ذلك فاختل  
فيهم فاصولوا ساكنوا لا يفتد منهم فاختل فيهم فاصولوا ساكنوا لا يفتد منهم فاختل فيهم فاصولوا ساكنوا لا يفتد منهم  
في هذه الزيادة وسقط الخبر في روى الحديث ولا يستعمل في ذلك فاذا فرغ كسفت عن قوله يصفوا لولا ما اذا قال انهم قالوا ان الحق  
لا يدع الحق السلف والى الذي ولا يشبه في ذلك قال الحق وهو العلي الكبر في العالمين والكره لولا قال علي بن ابي طالب رضى الله عنه  
وحسن سفيان بن عيينة قال حدثنا عن ديار عن عكرمة عن ابي هريرة رضى الله عنه بهي هذا الخبر اي ان ساء  
خبره من عكرمة بن عكرمة لا بالعبدة كما في الطريق الا قال سفيان بن عيينة ايضا قال عمر بن ابي ديار ايضا سمع عكرمة  
يقول حدثنا ابو هريرة رضى الله عنه قال علي الكذا ايضا قلت لسفيان بن عيينة قال سمعت عكرمة قال سمعت ابا هريرة  
قال نعيم ومروءة ان ابن عيينة كان يسوق السند مرة بالعبدة ومروءة بالحق والسماع فاستثبه على بن ابي طالب  
فتم قال قلت لسفيان بن عيينة ان السناد اذ سمع عمر بن ابي ديار عن عكرمة عن ابي هريرة روى عنه الى النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قرأ في روى عن ابي العيينة في الفزع واصلة قال بن جعفر في روى بالعبدة والعبدة المعجزة روى عن  
الشهوية قال وروى عن الكندي في الفزع المشهور في ذلك السناد يدل الدال قال سفيان بن عيينة هكذا قال عمر بن ابي  
ديار قال اذ سمع سمع هكذا من عكرمة امره اي قوله اذ كذا من قبل نفسه بناء على انه روى عنه قال سفيان بن  
وهي قراءة تنازل نفسه ومن تابعه ومما ظهر انه امره قراءة في روى عن ابي العيينة المعجزة وكذا في روى عنها الصواب فاقبلت  
بغير قراءة الحسن القائم مقام الفاعل الجار بعد وفعل بالتشديد معناها السليمانية ثم ردت البعير اي رزقت فزاد كذا لهما اي روى  
عنها وقوله ابن عامر بن عمرو الفاعل هو من قبل الدال وبه قال حنبل بن علي بن جبريل بن بكير بن جهم الوحدة نسبة لحدة واسم ابيه  
علي بن ابي هريرة مولى لهم المصنف قال حنبل بن علي بن جبريل بن بكير بن جهم الوحدة نسبة لحدة واسم ابيه  
شقيق لحنبل بن جهم روى عنه قال اخبرني بكاذبا ابو هريرة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة  
رضي الله عنه انه كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اذن الله عز وجل لشئ ما اذن بكثرة  
الحففة فيها ما سمع الشئ ما سمع النبي ولا يذعن الا كشيء في النبي صلى الله عليه وسلم ما يتغير بالقرآن  
واسماع الله تعالى عن قريب القارئ واجزال ثوابه روى عنه وقال صاحب ابي بن هريرة يروي بالكثرة ان يغيره  
ولا يذعن من الحق والمستقبل يروي به عن الله كشيء في يروي ان يغير بالقرآن قال الكندي في كتاب مطلع الفوائد  
واسمع الفوائد وحسن في كتاب انما هو ان في كل اذبح صوت فها قال عذرا نقل عن ابي هريرة في كذا في اللغة وقال الكندي في كتاب  
من اذن القول لا استماع به دليل انه ذكر في هذا الباب كذا قال بن عوف في كتابه فضاء كل القرآن





















تشفاعة فقال أشهد بالله عني حان محو حبل الله عني سلم قال ذاك كان يوم القيامة ما ج الناس باليعفهم  
في بعض الأضطرار من على ذلك الشيء بل ما ج إليه إذا اضطررنا إليه فبأن آدم عليه السلام فيقول لا استغفر  
لنا إلى ربك يا ربنا إنما نحن في ذنوبنا فيقول الله أي ليست هذه الذنوب ولكن عليكم باليألهم فإنه خليل  
الرحمن فيأقون ابن أبيهم عليه السلام إذا نادى بالسابقة فيقول آدم عليكم مني حان محو حبل الله عني فيقول ابن آدم استغفر  
لها ولكن عليكم عني فإنه كلام الله ولا يذعن الكسبيهي فإنه لم يلق الله بالماضي فيأقون موسى عليه السلام  
فيقول استغفر لي ولكن عليكم عني فإنه روح الله وكلمته فيأقون عيسى عليه السلام فيقول استغفر لي ولكن  
عليكم عني حان محو حبل الله عني وسلم فيأقون فيأقون قال فالحال في الشفاعة  
فاستأذن علي بن أبي طالب في الشفاعة للوحي فيأقون فضل القضاء وفيه حدث في نفسه أنزل الله عليه السلام  
يقول يا رب عجل لي الخلق المسكين انتهى ثم تذهب كل أمة مع من كانت تعبد ويؤتي بجهنم المؤمنين والصلوات وتعالى عنهم  
وغير ذلك ثم من هذا الباب الشفاعة لآخره الخاصة أمته ولهم من بابي أو لا في ذم فيه يعني إلى الله عما صدر  
ولا يرى ذم الوصف عما حمل به الكسبيهي في قوله استغفر لي ولكن عليكم عني فإنه روح الله وكلمته فيأقون عيسى عليه السلام فيقول استغفر لي ولكن  
عليكم عني حان محو حبل الله عني وسلم فيأقون فيأقون قال فالحال في الشفاعة  
فاستأذن علي بن أبي طالب في الشفاعة للوحي فيأقون فضل القضاء وفيه حدث في نفسه أنزل الله عليه السلام  
يقول يا رب عجل لي الخلق المسكين انتهى ثم تذهب كل أمة مع من كانت تعبد ويؤتي بجهنم المؤمنين والصلوات وتعالى عنهم  
وغير ذلك ثم من هذا الباب الشفاعة لآخره الخاصة أمته ولهم من بابي أو لا في ذم فيه يعني إلى الله عما صدر  
ولا يرى ذم الوصف عما حمل به الكسبيهي في قوله استغفر لي ولكن عليكم عني فإنه روح الله وكلمته فيأقون عيسى عليه السلام فيقول استغفر لي ولكن  
عليكم عني حان محو حبل الله عني وسلم فيأقون فيأقون قال فالحال في الشفاعة













ابن قتيبة يعقل القضية وينتدب الفاء النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل البشير عليه ولا يكره ذلك جبريل فرفع  
عن ذلك فقال انما استخفك يا رب ان اقصي شعاع احسانهم وقلوبهم واسماهم واولادهم ولا يصلي ولا يركع  
الكتبه في وسامهم وبصارتهم واولادهم فخفف عنك فقال الجبريل يا رب انك لا تسعدك قال انه لا يبدل  
القول لك كما فرضت ولا يغير فضيعة عليك اي على امك في امر الكتاب وهو لا يغير الحق قال لكل حبيسته بعشر  
امثالها ففي خمسون في امر الكتاب على شخص عليك اي على امك فخرج من مكة الى يثرب قال له كيف فعلت فقال اخفقت ربنا  
عنا اعطانا نكاح حبيسته عشرين امثالا قال متى ومن الله راودك فليكن بني اسرائيل على ادنى اقل من ذلك فتزوجوه وقوله  
ما روي من متعلق بدين وقسم بينهما امم كحادثة التامد ارجع الى ربك فيلخفف عنك ايضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا رب قومي قد والله استخفيت من ادبي ما اختلفت اليه بهمة وصل وفتح الامم وسكون القلوب عنى ها فوقية ولا يرضى  
عن اللوم والسخط مما اختلفت بهمة وتلجج بك الى الامم وحزن الفوقية قال له جبريل فاهبط لعلم الله وليس الغالب الباطل  
هو اي وان كان هو ظاهر الباطل فان واستيقظ صلى الله عليه وسلم وهو في مسيل الرحا فغير انك كالم الاول واستيقظ  
من نومة ثمة بعد ابعاد كاسه اراه افاق مما كان فيه ما خامر باطنه من مشاهدة لئلا على نور رجوع الرجال البشرية الا وهو يوم  
عبسه قال المظاني حلة القضية كلها انها هي حكاية يحكيها الذين من تلقاها عنه لم يعرج الى النبي صلى الله عليه وسلم ولا نقاه كعبه  
وكذا انما هو الى قوله اصل السؤال انما من جهة الالهي ما من الذين امنوا شركاء فانه كذا التمرد بما كبرك كذا فاطمة كذا بانه عليها  
ما هو الرواية التي هي تقية الى اذ ابن حجر بان ما فاعله من ان انما لم يسد هذه القضية الى النبي صلى الله عليه وسلم كذا فاطمة فاذى امر ان  
يكون من صحوحي وانما ان يكون تلقاها على النبي صلى الله عليه وسلم او عن جبريل تلقاها عنه ومثل ما اشتملت عليه هذه القضية كذا فاطمة  
انه حكم الهم ولو كان لما ذكره فانما هو على حد احد من مكان ذلك على الهم اصل وهو خلاف عمل الدين بطلان طلبة والتعليل بذلك قد روي  
ابو الفضل بن طاهر تعيل الحديث بغير حديثك ودعوى ابن حزم ان اذ فة منه شيء لم يسبق اليه فان شريكه فانه ائمة الجرح التعديل  
وروى عنه ودخلوا احتق في نقاشاتهم واحضروا به قال وجل به هذا رواه عنه سليمان بلال وهو ثقة وعلى نقد يرفقه وبقره  
قبل ان يوصل اليه لا يقتضي طرح حجة نوح الشعة في موضع من الحد لا يسقط جميع الحديث كمنها اذا كان الهم لا يستلزم امر  
يصل من روى له حديث من وهم في تأويله لغيره من ائمة من ائمة المسلمين والالحاظ ان جرحه في جرحه ما خالفت فيه رواية من  
شبه من الشهور من عشرة اشياء على زيد على ذلك وعلى كذا كذا في السماء وقد اقصم يا بعد يسط ما تراه وقد وافقه الاخر في  
في بعض ما ذكر في اول الصلاة وكان للرحم قبل البعثة وسبق الحبيب عنه وكونه ما سبق ما فيه وجل صدره للمنتهي وانما في  
سابعة بما لا يصله كالله والشهور في انما في السابعة او السابعة وعما الفتنة في غيره في ليل والقرن وان عصفه في السابعة  
في الشهور في انما في السابعة وسبق الصل من عند كاسه وذكر كذا في السماء والسماء في السبعين في الحق في الجنة ونسبة الدين والدين  
على الله تعالى المشهور في الحديث انه جبريل وقصوه ان امتناعه صلى الله عليه وسلم والرجوع الى سؤال ربه الحق في عند الخامسة فانه ينادي ان  
فانه من عنده في كل مرة خمسا وان للاربعة كانت تسع مرات وقوله فعلا به الى الجبار فقال وهو مكانه وقد سبق ما فيه وجرحه  
في الحديث المشهور في الحديث انه جبريل وقصوه ان امتناعه صلى الله عليه وسلم والرجوع الى سؤال ربه الحق في عند الخامسة فانه ينادي ان  
طست وسبق ما فيه انتهى ومطابقة الحديث للترجمة في قوله بقتضيل كلام الله كانه يثبت عليه ثم ياب كلام الرب  
فما مع اهل الجنة فيملا به وبه قال جل ثنا يحيى بن سليمان ان اوسعية الجعفي لكونه من بني اسرائيل حل في  
بالانراذ ابن وهب عن عبد الله قال حدثني يا كذا كذا ايضا هلاك كذا من زيد بن اسلم العدسي سموي عن عطاء  
ابن يسار الهذلي عن زيد بن اسلم عن عبد الله بن سعد بن مالك الحد في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم ان الله تعالى يقول كاهل الجنة ومهمها بالاهل الجنة فيقولون لبيك يا ربنا وسعدك والشر فيك  
فمنه فانه قد خفي قول تعالى هل نقيتم فيقولون يا ربنا كذا كذا في الحديث فاما تعطى لعد من خلقك فيقولون كذا



































مكتسبة للعباد حيث أثبت لهم علما وأبانت هذه الأكمة من هذا العلم بالحق والجدية معا وقد حرم بعض المعلم أن يكونوا أسدراة  
لأنهم لم يعبدوا إلا الأصنام أو الألهاهم لا يحرم الصلوة والكفايا بعد ذلك قلت كما أنهم على العمل فأنكروا على عبادة الملقى  
الذي لا يخلق من عمل الملقى قال الشيخ تقي الدين إن تيمية سلمنا أنها حق صولة لكن لا سلمنا أن المعتزلة فيها الحق لأن قوله  
تعالى والله خلقكم يدخل فيه ذاتهم وصفاهم وعلى هذا إذا كان خلقكم خلقا للخلق تعالى أنه كان المراد خلقه لما قبل الخلق ثم إن كان  
العمل غير الملقى وهو الأصل فثبت أن المراد خلقه لما قبل الخلق وعلى أن الله خلقها بما فيها من التصوير والخلق فثبت لله  
خالق ما قبل من خلقه ولعل على هذا خلقا أفعاله القائمة بهم خلق ما قبل من خلقها وقال الخليل عليه السلام من كثير من  
مولى المصطفى والمولى هو الله عز وجل وأما قوله تعالى وأما الخليل في كتاب خلق أفعال العباد من حيث خلقه بعبارة مرفوعة  
إن الله يصنع كل شيء وصنعه وأقول الأئمة في هذه المسألة الكثيرة والاصل أن العمل يكون مستندا إلى المعبود من حيث أن الله  
قد أمر عليه وهو المسمى بالكسب مستندا إلى الله تعالى من حيث أن وجوده بتأثيره فله حجة بما أحاط به في الجبر بالاختيار بين  
الفكر واستدائه إلى الله حقيقة وإلى العبد عادة وهي صفة يتوكل عليها الأمر الملقى في الفعل والترك فكل ما أسند من أفعال  
العباد إلى الخلق بالظن إلى تأثير القدر وقال له الخلق وما أسند إلى العبد إنما يحصل بتقدير الله تعالى ويقال له الكسب عليه يتم  
السنخ والذات كما في الشقوة الوجه في تحمل الجمل الصبر وأما الثواب والعقاب فهو علامة والعبد إنما هو الذي الله يفعل فيه  
ما يشاء الله أعلم وقوله تعالى أن كل شيء خلقناه بقدر مقدرا أمرنا على مقتضى الحكمة وأما مقدرا مكتوبا في الوجه  
المعنى على ما قيل كونه معلنا لحاله ومزماه وكل شيء منضبط على كاستعمال وفرا أي لسمائك بالرفع ووجه الناس الضرب  
بلى ووجه ابن الجاحظ من ليل المفسر بالصفة لأن الرفع يوجب ما لا يجزى على قواعد أهل السنة وذلك لأنه إذا فرغ  
كان مبتدأ خلقناه صفة لكل أو شيء بقدر خبر جسيم كونه معلنا مفعول كشيء على متأنه فليز أن يكون الشيء الذي  
ليس خلقا لله تعالى لا بقدر وقال أبو البقاء وإنما كان الضبط إلى ذلك لأنه على معنى الخلق والذات كونه معلنا بفعل كونه  
مخالف فهو بقدر الخلق إنما دل الضبط على كل شيء العوم من التفاني إنا خلقنا كل شيء خلقناه بقدر خلقناه تأكيد وتفسير لخلقناه  
المضمير للناسيب كل وإذا أخذت من كل شيء لا صلا للخلق على كل شيء بقدر خلقناه تأكيد وتفسير لخلقناه المضمير للناسيب  
كل شيء فهذا عام يعم جميع المخلوقات ولا يجزى أن يكون خلقناه صفة شيء لأن الصفة والصلة لا يعلنان فيما قبل الشيء فهو  
الموصول ولا يكون أن نفس المبدأ على ما قبلها وإذا أريد خلقناه صفة لربوب الله تأكيد وتفسير للمضمير للناسيب ذلك يدل  
على العموم وقد نازع الرضائي في الاحتجاج بقوله السابق فقال الحق في الآية لا ينفك وجعل للفعل خبرا أو صفة وذلك لأن مراد الآية  
تعالى كل شيء خلقنا نصبت كل شيء بعبارة خلقناه صفة كل شيء الرفع في خبر عنه وذلك أن قوله خلقنا كل شيء بقدر  
خلقنا كل ما يقع عليه شيء كونه تعالى لخلق المخلوقات غير المتناهية ويتم على كل واحد منها اسم شيء فكل شيء في هذه الآية ليس كونه  
قوله تعالى والله على كل شيء قدير كان معناه أنه قادر على كل شيء غير متناه فلا تقرر هذا قلنا إن معنى كل شيء خلقناه بقدر على  
أن خلقناه هو الخبر كل مخلوق خلقنا بقدر على خلقناه صفة كل شيء خلقنا كل شيء بقدر والمعيان وأما لفظ كل شيء في الآية  
غرض بالخلاوقات سواء كان خلقناه صفة له أو خبرا وليس من التذكير لأن الله عز وجل منه مع القدرة الذي كما في مسائلنا ويقال عنهم أنه  
المصطفى من يوم القيامة ولا يذعن الكشيمهني فيقول أي لله أي الملك بأمره تعالى المصطفى بغير الخلق وما خلقهم أسند  
الخلق إليهم على سبيل الاستهزاء في النسبية الصورة فقط وقال ابن بطال إنما نسب خلقها إليهم لقرئنا لهم لصاهاهم الله تعالى  
في خلقه فيكفهم بأن قال إذا شبهتهم بما صورتم خلقنا لله تعالى فخلقوا كما أحصى هو جن وعلم ما خلق وقال في الكواكب أسند  
الخاني إليهم صرحا وهو خلاص الترجمة لكن لا أكسبهم فاطن لفظ الخلق عليه استهزاء أو صف من خلقهم معنى صورتم نسبهم إلى الخلق  
أو أطلق بناء على أنهم فيه أن ركبه الله الذي خلق السموات والأرض ستة أيام أي في ستة أو فوات أو مقدر ستة  
أيام فإن التعارف من حرمان الشمس غربا وما يمكن حينئذ وفي خلق الكواكب من عظام الله تعالى الجاهد فدل على





«مبين» ورحمتهم تأتي أنه صلى الله عليه وسلم اختلف على من حله منهم مطلقا قال والذي يظن لي أن قوله وما حله مما أحله  
 جعله حلالا من كل الفعل **التي** لا يراد معناه أي لا أحله كمن في حالة عدم وجود الشئ أحله على أنه لا يملكه  
 حله من غير أن يخرج لما رآه من الصلوة المستقيمة لذلك ومن حيث أن عمله لهم على الحلاء من مثل الله لا يكون من مقتضى الجسنة  
 وأجيب بأن اللغة منزلة الله عنهم وإضافة النعمة لما أكفوا الأصل ولا يراد أنه لا يصح له أصلا في حلهم كما لا يراد أن لا يصح له أصلا  
 أن لا يكون ذلك والله لا اختلف على من أي على من يمين من حله من غير أن يملكه من حيث أن الله لا يكون من مقتضى الجسنة  
 ولا ينفى قبل اليمين ليس يحلوا عليه فكون من غير أن لا يستأثره ومثله على من يمين بعد ما دفن أي صلى على صاحب القبر والظاهر  
 في حكمه بغير دليل لأن التأويل من رواية مسلم حيث قال في حله من يمين على من دفن أو من يمين على من دفن أو من يمين على من دفن  
 من الصلوة الحلالا عليها كما أتيت الذي هو خير وتعلم أنها الكثرة في الأيمان ولا ينفى من يمينه أحله منها الكثرة  
 عن يمينه وأتيت الذي هو خير فتقدم الكثرة على الأيمان ففيه كفاية على الخبر لأن الواو تنقضي لترتيب عدد هذا كثر  
 إلى جولة بقدر الكثرة على اليمين والله ذهب الشافعي ومالك أحمد لأن الشافعي استعمل الصلوة فقال لا يجرى إلا بعد  
 بأن الصلوة من حقوق الأبدان ولا يجرى بتقديمها على الصلوة فقلت الحق والحق وأكل طعاما ثم من حقوق الأبدان لا يجرى  
 كالأكل وقال صاحب كتابي لا يجرى قبله والحق سق في الغار ومو النذور والظاهر وغيره وبه قال أهل العلم ومن على بغيره  
 وسكون الدم من غير الصلوة قال أهل العلم بالصحة لا التنبيل وهو شرط للوقت في رعيته كثير الأقسام في كل حال من غير أن  
 يصح لقائهم ويشهد له السنن قال أهل العلم بالصحة لا التنبيل وهو شرط للوقت في رعيته كثير الأقسام في كل حال من غير أن  
 من حيث الصلوة منها أي حله مطلقا عن قصة عبد الله بن مسعود قال قلت لعبد الله بن مسعود قال قلت لعبد الله بن مسعود  
 عن قصة قال حدثنا أي خبر قال قلت لعبد الله بن مسعود قال قلت لعبد الله بن مسعود قال قلت لعبد الله بن مسعود  
 قدام وقد عبد النيس وكان أربعة عشر رجلا وأخبرهم وكانوا يذبحون بالبحرين على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من العزير  
 صلى الله عليه وسلم من مكة فقالوا إن بيتنا وبيننا وبينك المشركين من مضربهم للدم فمضى الخبر منصرف العسمة والشافعية  
 وأنا أقول في هذا ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن  
 الأول وآخره ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن  
 على وأحد من ناهيهم من أمرهم في هذا ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن  
 من الأمر على ما به أي لا من الكسبية أن علمها أي الجبل دخلنا الجنة ونذروا بها ولا ذنوب  
 في الأمر من أوله وآخره ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن في هذا ما في شهرهم بالسنن  
 كتاب الأيمان وحله من دون ما الأيمان بالله من شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا ربه وأن الأيمان بالله زادني  
 والبدنية وأقام الصلوة للزوجة وأما النكاح فمكة المكسوبة وتعطى من المغنم للنكاح وأما كونه من الزمان  
 ربوا في الأيام بغير المال وتشهد بالوحد محمد ولا يقطين والمقيم ما يقدر أجل النكاح فيكون فيه والظروف المرفقة  
 في سنة ولا يجرى من السنن والمرتبة والاحتشام للماء لسهولة الفتحة واليمن الساكنة والسنن  
 القوة الفتحة للزوجة للزوجة منى من الإنجاب في هذه المدة كما لا يجرى منها كونه ليس بها إلا ما كره فيها شرب  
 منها من لا يجرى بذلك ثم ثبتت الزوجة في الإنجاب في كل وعاء مع التمسك بكل مسك من هذه التي هي في الإنجاب  
 وبه قال أهل العلم في سنة من سعيه أي رجاء الشفقي قال أهل العلم في سنة من سعيه أي رجاء الشفقي قال أهل العلم في سنة من سعيه  
 موسى بن عمر عن القاسم بن محمد عن أبي بكر الصديق عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سلم قال إن أصحاب هذه الصور رأى للصورة من اللاد بالصورة لها التماثيل التي لها روح يعينون  
 يوم القيامة ويقال لهم على سبيل العقاب والتعذيب أحصوا بقدر العجوة ما خلقتم أي اجعلوا ما صوروا

أخرج كذا  
 حاه لفر  
 الشاهد











في موضع الذي عن عايشته مرتب ما خلق الله عز وجل لكيفية الميزان مثلاً ومن السعرات والحرص فقلت الملائكة يا ربنا  
من زين هذا قال ربنا من شئت من خلقي وقيل سأل ابن عباس عن رجل أن يريه الميزان فلما رآه أعجب عليه من خلقه ثم قال  
فقال الله من يدين على مثل كفة هذا الميزان حسنة فقال بسطة يادوا في إذا مضى على عبدك ملائكة تبتقروا واحدة تباركوا ولله  
بكل ما لا اله الا الله ثم ان ظلم من الظالمين في أموال بني قومهم بوزن النعميم وليس كذلك بل خفى عنهم من يدخل الجنة  
بغير حساب وهم السجود النفا كما في الخبر أنه قاله كاهنهم من الزان ولا أخذ ولا حصى وإنما هو كالتكوية كما قاله  
الغزال بكذلك من كذب به الا انك نطقا له ويعمل حسنة فانه يقع في النار من غير حسنة كما ميزان وفي الخبر من عرف عانه  
بان الرجل العظيم السمين بهم القيامة لا يزن عنده ذلك جناح بعوضة وقرآن الله سبحانه لا يقيم لهم يوم القيامة من أي كذب  
بهم مقابلة بالعدل فلا حسنة لهم فوز في يوم الزين العباد من لا حسنة له فوفى الله وقال سبحانه المشرق فله  
تعالى من رزق القسط من المستقيم كما في قوله الفرباني في تفسيره القسط من بهم القاتل وأسر الرجل بالارضية  
التي بلغت أهل الروم ففقه وقبح العرب القرائن وأما قوله تعالى لا تأخروا ما أعطاكموه يدافعه ألفاظاً مادية وأخرون توافي اللغز في قوله تعالى  
أنا أنزلنا من الرعد بما بين يدي من شيء لان المعجزة عجزاً لا بأساً وبالنظم ولو سلمنا ما بعثناكم من أي كذب في الكلام العرب  
أن يكون كل كلمة من العربية ولا يجوز استعمال القرآن على كلمة غير فصيح وبطل بجزيرة اللؤلؤ سعد الدين النفثاني بارة في قوله  
في نسبة أهل الجزيرة إلى الله تعالى نعم ذلك واعتز به الذي نحن بآله في تفسيره بأنه يجوز أن يختار الله تعالى غير النعميم مع القدر على عصب  
لكلمة هي ما أن ذلك الله على الراد أو غير من النصيب أو غير ذلك مما جعله لا هو ولا يليه شيء من العجز الجليل في قوله عز وجل لا شيء  
فما حسنه ويقال القسط مصدر القسط اعرضه كاسما على بأن مصدر القسط كاسما كانه رابعاً ولجيت الراد  
لمصدر العز ومنه وانظر إلى أصله فهو مصدر مصدره إذ كلفه أن المصدر المأخوذ على قوله هذا القسط كانه في الدار والصلح  
كالنواكب وهو أمة القسط العادل ولا الله تعالى الله في القسطين وأما القسط فهو الجليل قال تعالى وأما القسطون  
فكنون الجهم خطا وقسط الثلاث في معجزة جاز وأسط الرابح معجزة عدل وحكي أن الجاز أن الشك لا يستعمل كالرابع والشهين كقول  
عن الغريب ما حكى أن الجاز لما حضر سعيد بن جبيل قال ما تقول في قال ما سط عادل فأنجب الجاهل من ذلك لهم الجاز وما يكون في قوله  
جعل جازاً كافراً أو شعراً أو بيتاً وأما القسط فيكون في القسط خطا وهو القسط الذي كفر وأبى من قولك من به ولا يعلم في  
بالأفراد كما في قوله تعالى ان أشكاب بكسر الهمزة وقفتها أو سكنها الشين العجوة وبذلك كانت حجة غير منكرين وقيل  
منصرف الصفح الكوفي ثم المصريح قال جند شامخ بن فضيل فهم الفاء وفتح الصاد الجهم مصغر الضبط بالجهم والوحدة  
الشدة عن جزم مرة بن العفوك فيهم العين المهملة وفتحت الهمزة الفعول فيهم مفتوح حدين بينهما عين مهملة شدة  
الضبط أيضاً عن أبي زرعة مريم بن أبي بكر كسر الهمزة على الجيم للفتحة عن أبي هريرة عن عبد الرحمن بن عمر رضي الله  
عنه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل من كان منكم من غير علمه صفة بعد صفة أي كلفاً ما من شيء من إطلاق الكلمة  
على الكلام ككلمة الشهادة حصيدان إلى الرحمن شبيهة بجسمية مبعثة الفعول لا الفاعل وتعمل إذا كان معجزة معقول  
ليسوى شيء فذكر الموت إذا ذكر الوصف غير جليل وقيل وأما في قول الموصوفين في بينهم أشقوا وقيل وقيل  
وحينئذ فما وجه حقوق علامة التأنيت هذا أحجب بأن النسب يتجانب أو إيجابية وقيل إنما الشئ المناسبة للغة في اللغة  
لأنها معجزة الفاعل لا المعقولة والمراد معجزة فاعلهما أي بحجة الله لعباده انصاف الخليله والتكبر وحض اسم الله الرحمن  
غير من الأسماء المنسية لأن كل اسم منها أنما يذكر في المكان اللائق به وهذا من عحاس البدع التي تقع في الكتاب العزيز وغير  
من النصيب كقولك استغفر وأركونه كان غفلاً وكذلك هذا كان حراماً من يسبح بحملى وقالوا في ذلك سباً في الاسم  
لأنه سباً لذلك وهو الرحمن حقيقته على اللسان الذي حرمه فمما سباً في حرمه فالتلفظ بهما سباً في ذلك  
أما ليس بينهما من حروف تشبه في العرب فة عند أهل العربية وهي الهمزة والياء الموحدة والهاء المشبهة الفوقية











